

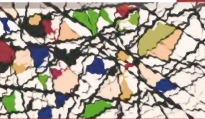
ديفيد هارتن

ترجمان

في العلمنة

نحو نظرية عامة منقّحة

الترجمة: مريم عيسى



المركز العربي للأبحاث ودراسة السياسات
Arabic Center for Research & Policy Studies



في العلوم
نحو نظرية عامة منتجة

هذه السلسلة

في ميدان الترجمة الفكرية التي يشكّل بها الفكر العربي لأبحاث ودراسة السياسات، وفي إطار نشاطه العلمي والبحثي، تُعزّز سلسلة ترجماته تعريف القارئ والفكر العربي والسياسة والاقتصادية العربية إلى الإنتاج الفكري الجديد والمهم خارج العالم العربي، من طريق الترجمة الأدبية الموثوقة المأثورة للأعمال والمؤلفات الأجنبية المعينة أو ذات القيمة المعينة في مجالات الدراسات الإنسانية والاجتماعية عامة، وفي العلوم الاقتصادية والاجتماعية والإدارية والسياسية والثقافية بصورة خاصة.

ونظامي سلسلة ترجماته وشروطه بلّغناه نفعاً من المفكرين والأدباء من مختلف بلدان العربية، أفرج الأعمال الصغرى بالترجمة ومقتضى الاستكشاف التي يراعيها القارئون والمفكرين والطلبة الجامعيون العرب، كالأطلاع إلى إنتاج الفكري والثقافي المبرزين والمفكرين الأعلام، وشروح الترجمات المشروعة أو المستنبطة المستوى.

واسعى هذه السلسلة من خلال الترجمة من مختلف اللغات الأجنبية إلى المساعدة في تعزيز برامج الفكر العربي لأبحاث ودراسة السياسات الرامية إلى إنقاذ روح البحث والاستقصاء والفكر وتطوير الأدوات والمناهج وآليات الفكر المعرفي، والتأثير في تعزيز العلم والتأصيل له، ومساهمة في عمدة النهج الفكري، والتعليم الجامعي والأدبي، والثقافة العربية بصورة عامة.

في العلمنة

نحو نظرية عامة منقّحة

ديفيد مارتن

ترجمة
مريم هيبي

مراجعة
بول طبر

المركز العربي للأبحاث ودراسة السياسات
Arab Center for Research & Policy Studies



الإهداء

إلى أطفالي برون
فاني وفرتهم عبرتها على مدى ثلاثين عامًا
توسيلة رسالة
مع المودة

والى جوناثان ولينا

المحتويات

تصنيف 9

مقدمة 13

القسم الأول

توجيهات

الفصل الأول: علم الاجتماع والفكر والعلم 28

الفصل الثاني: التوسع الاجتماعي في المجتمع العالمي 33

القسم الثاني

أوروبا

الفصل الثالث: أبحاث متقدمة من العلم والمطرق العصر «التابعة لها» 51

الفصل الرابع: العلم المطبق شمالاً وجنوباً 66

الفصل الخامس: الدين والفكرية والعلمية والفكرية الأوروبية 82

الفصل السادس: كندا من منظور مقارن 81

الفصل السابع: الولايات المتحدة الأمريكية من منظور وسط أوروبا 99

الفصل الثامن: أوروبا الوسطى وتراسمي الاحتكار والرباط الفهمي 95

القسم الثالث

السرديات والسرديات الكبرى

244 الفصل التاسع: العليقة: سرديّة كبرى أم قصص عديدة؟

237 الفصل العاشر: البشائر المتأخرة: سرديّة حدائق كبرى

القسم الرابع

تعليقات

241 الفصل الحادي عشر: الإرسالية والعدد الأمبار

243 الفصل الثاني عشر: داعي اللغة المسيحية؟

247 الفصل الثالث عشر: المسيحي والسياسي والأكتافيمي

231 فهرس عام

تصدير

برافوتي، وأنا أكتب هذا التصدير الآن شعورًا بالتعدي: فسيقد مارتن عالم اجتماع ذائع الصيت وعلى معرفة عميقة باللاهوت، وأنا مجرد عالم في علمين المطبقين، وإن كنت قد اهتمت كثير بهذا. لكن بما أنني مستهلك متعطش، لا أتبع الموضوع في كلا التخصصين، يمكنني أن أبحث بعض الشيء، لماذا وجدت في عمل سيقد مارتن مقبلة كثيرة، وخصوصًا بين تلامذتي حول العقيدة والعلمنة والميثاق المسيحية.

أرى هنا لو أن مارتن حول الثقل في موضوع العلمنة بالأسلوبين بالتالي الاهتمام الأول أنه أدخل الجدل في ما أدمه المستط «الكاثوليكي» أي موقفًا من محاولة تعديل كيف أسفرت «العقيدة» بصيغتها المفردة أو كيف تسطر بشكل شامل عن تغيرات معينة برزها بر «العلمنة» «العقيدة» والمخصوصة⁽¹⁾ والماز وغير ذلك. فذهب بنا مارتن كلها في منحى مغاير؛ إذ أخذ تعددية المسارات القومية والإقليمية (العالمية والوطنية) على محمل الجد، وأظهر كيف كانت كل دينية ما أدمها بالعلمنة مختلفة تمامًا في الثقافات الأنكلو - پروستانتية عما كانت عليه في المجتمعات الكاثوليكية الحضرية والمتصلة. وجرت تلقية هذا الطريق الأولي وتبعته والإضافة إليه لتكون النتيجة هيّا حياً لعائلات بعيدة لا في الغرب فحسب، بل على الساحة العالمية أيضًا. بعبارة أخرى، أخذ مارتن التاريخ

(1) المخصوصة (specialized) هي محور الفهم داخل المجال الخاص (الأكاديمي والقياسي) في المجال العام (الجمهور). هذا الأمر لم يحدثه طابع خاص وفردى ويظهر بوضوح لا بالمستط. (المصدر: ص 11)

والجسدية، واللاهوتيات المختلفة والتي اكتسبت إلى موضوع البحث، وجعل من موضوعه بعض المعتقدات الشائعة على الأرض من حيث إنها تعالجها عدم الاعتناء أساساً بكل مسأله، أمراً يمكناً يوجد من هذه الكتاب بعض من ثمر هذه الأبحاث الأخيرة، في القسمين الثاني والثالث على وجه الخصوص من

يتعلق الشعر الثاني الكبير بالتصميم الأول، قلت حد قليل إن دارني جعلنا ذلك فيجاءات مختلفة، لا المقصود في غير اعتراض الطريقت الأولى وجود فنية وحيلة، فاعرف من الواقعية، الذي عادة ما يظن على الحقيقة، وهي، وإن كان على شيء من هو علمي، أي الفكرة التي مفادها أن ضرورة واحدة ثم حث، هو التبريح، وتعدد صوغ الثقافات وأحدة إلى أخرى في النموذج يعني واحد - كما قد تفقد على أساس أسوة من التبريديات الكبرى، التي جعلت لأسباب عدة على إقصاء التأثير إلى تطور ما قبل الحديث من التطور الإنساني، وراثت أنه سيحدث، في نفس الأحوال، إلى مكانة ذهنية في مجتمع المستقبل - وكانت هناك سرورات كثيرة، تعني التطور إلى هذا الأمر على أنه أمر حتمي: قد يكون تقدم العلم، أو التطور النفسي، أو شيء المجتمع الحديث والعرفاني والمستهلك، إلا أن الاعتقاد كان إلى الوجهة الثانية.

كما أنه من هذا الأمر نوعاً من الانتصارية العلمية = التبريدية، تلكه صورة حرية انتصارية بعض الإرساليات المسيحية في نهاية القرن التاسع عشر ونسبة مليون العشرين، من السهل المعاني على أسوة في التناول المعطي حين أن يتصوره، حيث تبرز وتعددها مثل الأخبار السيرة إلى الآخر كشخص أوروبا الخفية من حياة والعلاقات القديس في العالم الثالث من جهة أخرى

إن هذه الانتصارية، هي صورة مسموعة للديانة المسيحية لومي، وهي لأخص أشكال طرقة الإنسانية العلمانية أيضاً، لكن ما كذا في أتيد المعاداة إليه أو التحدث بها من الجانب المسيحي، هو استكشاف مفاوح أخرى من التبريح المسيحية، فوجدت أن ما يطرده حول هذا الأمر بعد أحد أكثر حركات، جعل عدلي قيمة وإثارة.

أرى أنه فكره «الديكتاتورية» التي طوّرها في سلسلة هذه الكتب مشدداً إلى بُعد الحدود بين «المرمونات» المسيحية، وهي محاولة لإعانة صبح العالم ليحصل للإنجيل، يُجيب بها خطر دائم من أنه يكون أو أنه تصبح محاولة لإعانة صبح للإنجيل ليتلاءم مع العالم؛ إذ لا يمكن تسجيلها مباشرة على أنها انتصارات قسرية، لكن يعني ألا تُذكر وكأنها أحداث جوارح، فهي تشتمل على بعض عناصر الأمرين، أو ربما من الأفضل القول إنها لحوم على شجر كل منهما.

أعتقد أن على المرء النظر إلى الحرب العالمية الحديثة بعينه نوح إحدى هذه الحروب، أو «المرمونات» أو «الديكتاتورية» وهي عزوة العالم المسيحي الثلاثي، التي شرعت في نهاية العصور الوسطى في سلسلة طويلة من الإصلاحات لتقصير الإنجيل القوي¹¹ (لكن من دون أن تقتصر عليه) أفضت إلى إنشاء العالم الذي نحيا فيه اليوم: العالم المتكلم والمنهج والمسلم والمسلّم على الحقوق، صبح الأحرار المعكروني للحرير وأصبح برز الطبيعي وما فوق الطبيعي، وهو ليس عرماً في روحه في تاريخ الإنسان حتى الآن. أصبح هذا الأمر ملحاً إلى كثير من حضارات التطير الأهم للديانة المسيحية، لكنه بالنسبة إلى أخرى، سمحة لدرجة استبدلت بالسمحة الطبيعية (الأكثر عقلانية والمتمسكة) (وبالنسبة إلى أخرى، تحدها، حتى يتجاوز، بالطبع، طغى الفكر التاريخي) حركته، فإن هذا الفكر لم يخلق إلا غير إلهية الدين.

إن هذا التساهي هو صورة مبسطة (كما يسمح التساهي) والواقع هو صورة دقيقة يطرقهم القاصدة، لكن هذا لا يعني أن تقتصر على التطور، بلغة وتصحيحاً، وليس بعض الناس من صبح الأقطار¹² الذي أقامه يوس التسع

11 «الإنجيل القوي» (The Gospel of Power) حركة لاهوتية البروتستانتية التي ظهرت في القرن التاسع عشر، حيث كان من أهم أهدافها تعزيز دور الكنيسة القاطن في العالم، والتي كانت في ذلك الوقت في تراجع. في البداية، كان هذا هو الهدف من الكنيسة البروتستانتية، وهو هدف كان يهدف به إلى تعزيز دور الكنيسة في العالم.

12 أصبح الاصطلاح «الإنجيل القوي» (The Gospel of Power) في القرن التاسع عشر، في حين كان من أهم أهدافها تعزيز دور الكنيسة القاطن في العالم، والتي كانت في ذلك الوقت في تراجع. في البداية، كان هذا هو الهدف من الكنيسة البروتستانتية، وهو هدف كان يهدف به إلى تعزيز دور الكنيسة في العالم.

الشمالية بالدراسة الأولى، والثاني بأسر كا القلاسة والحريفا وألسا، وقد حاولت في كتابي *Europe of Five* (قصة القل) (1990) و *Promission: The World Story* (البتكوسنالية - العالم أيرشيتي) (2002)، العصر عن دار الحكوميات أن أظهر كيف تتسبب التصورات الاستثنائية التي راسدتها مع الطريقة العامة للأهمية. كما يصح القسم الثاني دراسة استثنائية معقدة حول الوضع الأوروبي المعاصر. وأشير هذه الدراسة كيف يمكن أن التعامل مع أوروبا في طريقة عامة بسيطة. وكانت قد تحدثت عن أوروبا وأمريكا اللاتينية في كتابي *Promission: The World Story* (البتكوسنالية)، حيث حاولت بين الثورة التكنولوجية¹¹ في أمريكا اللاتينية والثورة في أوروبا الشرقية في عامي 1989 و 1990، والمكررة، أن السرية الكبرى المعقدة للإلتحاقية العربية وقعت في وجه كلا الطرفين، لذا كد من المهم أن نحل المسبب ومن وجهة النظر هذه لا نزال الثورة التكنولوجية عاجزة عن أن تلوح في الأفق، لأنها ثورة غير سياسية

هذا المعنى بين عامي 2002 و 2004، الذي يتضمن عشرة فصول من مجموع ثلاثة عشر فصلاً، لكنها هناك مدعومة من تعبد ثورة وتقبل عالمي، للمشاركة في سلسلة محاضرات عن التعددية في العهد كاسر دج اللاهوتي في نهاية عام 2001 وانتهى بمحاضرة غير في *Alfama* في الثلاثاء، جوجيا في آب/ أغسطس 2002، وأنتها غريس ديجي، مع محاضرة المؤسسة لملكون في باريس أيار/ مايو 2004، ومحاضرات إلى الأكاديمية الفارسية الأمريكية ومؤتمر في مجلس النواب الهنري على التوالي خلال حزيران/ يونيو وأيلول/ سبتمبر. وكان يهدف لقاء بالغا الأهمية، الأول في أسبوعهم والثاني في بروكسل

تعليم مؤتمر أسبوعهم قام برهينيات كبرى بديقة من العلماء، وهو ما دفعني إلى السفر في مسألة البرهينات الفكرية، لكنني أيضاً بحثت شريحة لقاء فشارك كيمبور

11 استثنائية هذه *Promission* التي أسسها العصر إلى التسمية، هو لا يروى سيرة علماء من مذهب، يروج الفهم المعاصر، في رسالة الفهم جولي الأولى إلى القارئ، مثل الفهم المعاصر، وهذه الأخيرة هي طريقة الأبحاث، وهذه التكنولوجيات من أيرشيتي القلاسة الجديدة في القل، المعطوية، ومن القل القل السيرة الثلاث التي العالم القل سيرة

والفصل، والفركب، الحديث، ما كان يجب أن تكونه قبل وقت طويل، وهو أن اعتمادنا المتكرر والمقصود بين روايات العلماء من وجهة نظر فلسفية والروايات السوسيولوجية المعيارية، كان أقل مثلاً مما كان عليه، وكان تشارلز تايلور يردم المصداق بـ «مفهوم تطرفي في الوسط، إما على التعبير، ويتخطى التقدم عملاً في مجال شاعري بعض الأبعاد أنه بطرفي على مرافعات لا نهاية لها لأنه عالم آخر من مثل هذه المنحدر في التراجع البرهاني الحديث هو ساياموند هيرين¹.

وبعد البقاء الآخر عبر دعوة لطيفيم بحيث إلى Barbaud Group (مجموعة بحثية) في بروكسل، برئاسة رومانو برودي (R. Prodi) وليس الاتحاد الأوروبي، وذلك قبل صدور مسودة الدستور الأوروبي. وهذا ما دفعني إلى إعادة النظر في حدة الأزمة من زاوية جديدة، مثلاً دفعني إلى هذا دعوة أخرى مستنها بوقت قصير من أندرو جيسور أرميك (Andrew Armitage) الذي يعمل في جامعة هونغ كونغ.

يسمي لي أن أضيف أن هناك توليفة بين الفصلين الثالث والسمح لفصلين ألفاً في باريس ومينويج على التوالي. كما أعد الفصل السابع تعديلاً العدة بحر مبداء جديد معروف بالمحاطر (وكما قبل) بطور حذر، حسب مداخلته الصريحة للأستورة والألموت، وعلم الاجتماع، ويصبح في الإمكان فهم طبيعة العلاقات الألمانية - الأميركية المتوترة في إطار الحرب على العراق بسهولة، كما يستلزم الحديث حول موضوع الانتصارية المذكور في نصيبي شارلم تايلور.

هذا، يرافق هذه الدعوات التماس لأنهاج بعض المقاربات التي قد تخصص انتمياً بأربعة الطور في فصل سابق، مثل طيفي السابق كعضو في سبيلات نظري الماضي، والنظرية العامة في سمبيلاته، ومطوري هذا على بعض الشكوك مختلف، بل على استعمال الأمثلة دائماً من جديدة فلا يمكن المراء من حيث أن تصبح أو الصغير قد أن يتجلبب بإعادة التوليد.

كتب ثلاث من المصنوعات الثلاثة عشر قبل عامي 2002 و2004، وكما ذكرت سابقاً، كان الفصل الأول عبارة عن توجه أكثره أمام جمهور جاري من المستمعين في مستشار، بما كان الفصل الثاني توجهاً إلى الوضع المعولم في سبق.

وكان من الجدير أن يُعبر عن رئيس القوردان والمطران والسيد جون هينغريو، على الرغم من أن ثقافة أعمق من ذلك كثيرًا، وكنت قد كنت في وقت لاحق كلا العضوين في علاقات دراسية في جامعة دورهام في تشرين الثاني / نوفمبر 2001

جاء في إحدى المراسل أن أخرج عضلي آخرين، يراكم الأول على تقري حول محاضرة ألقيتها للإكليروس في كرايستشيرش¹ في أكتوبر عن «الخدمة في الكنيسة» مدعوة من هيري ماير هاوتيج، والثاني عبارة عن مقالة تدعو إلى عقد ندوة حول عالم اللاهوت فيوريلندي لويد هيريج، كان يقترح أن يدور فيها النقاش كما عالجها «اللاهوتيون العلمانيون» وقد وقعت هذه المحاضرة والخطبة الحبيب جون الطلبة إلى مكتب المد على سبيل التأسيس الحدث كما لي اعتمدت بعض المحفوظات المربعة حولها أساسًا لأقلى هذه المقدمة، امتداد مفهوم الديكالكتيك المسيحي كما وطقت في خطابي في كرايستشيرش، وأرجح معظم المبادئ الإكليريكي الناجم عن التركيز المتزايدة حول الغرب المسيحي بوصفه كذلك.

ديكالكتيك الديانة والعلمية؟

يرافق الديكالكتيك المسيحي الذي يتجسد في الغرب أكثر منه في الشرق لأسباب اقتصادية تاريخية، على الشايف بين «العالم» و«الكنائس»، وعلى الطلبة المتوصللة لدور المسيحية المنشورة في جميع أرجاء العالم كوسائله على الممتلكات والنتيجة هي غياب متوالي ضمن الحضارة المسيحية، لأن الله فُزل عن الجسد، والكنيسة فُزلت عن القلوب، ولأن مملكة الروح الداخلية خلطت أعمال البشر الخارجي للكنائس والمؤسسات² الأمر الذي جعل من حضارة كاثوليك وسرخا كما أن الإنجيل ذاته أرسى المبادئ الثقافية للخدمة، وهو ما جعل على الكنيسة المؤسسة مفارقة وجم تتشارك فيه، غير أنه تبقى هناك تلك الجذور البسيطة كما سائير لاحقًا

أرى بقاءً أن من الأحدى لشراء أن تذكر في خلق عمليات التفهيم المتدنية

¹ في كرايستشيرش، 2001، «الكنيسة المسيحية» في بحثي آخر القلوب جامعة أكسفورد، في
 كرايستشيرش، وهي أحد المراكز البحثية في جامعة أكسفورد، 2001، «الكنيسة المسيحية»

تكلل تصوير إلى جانب الرموز المتنوعة إلى الطبيعة، بدءاً من التعبير الكاثوليكي بصورته.

بدأت المسيحية ككافة فرعية مزدوجة وإرادية، بدءاً من أول الأعدادات المسيحية بدء مع العهد المبكرات والملوك (على هذا الترتيب غالباً) في القدم الأولى ليس الأمر بطور مستطير محسوب من أوروبا والولايات "وعلاوة على ذلك" وأخرون غيرهم. وكانت ثمة هذا الأمر استيعاب البداية كلاً من الطبيعة والخرافية والعرب والإكراه والصف، إلى جانب هيئة المواد من الترتيب بين الطبيعة والتملك أما الأعداد الخمسة الثاني، فتكفي به طرقات وسط جداول أوروبا المحصورة في ظروف الوسطى، والتي المتراب بها كان انقسام بين من طرأوا ذلك ومن خسروا، بين المبشرين وطروحين قبالة من تدجروا واكتت، تقديم القدرة على التكاثر. وقد وقع انقسام الكاثوليكي في أمة الإصلاح الديني عن طريق المجدولة البروتستانتية لإنهاء هذا الانقسام، والتي يعبر المصير بـ"الطيف البشري" بالأساسي. وكذلك الأعداد إلى الطبيعة عن نفسه في المذهب الكاثوليكي بأبوابه، بدءاً من الرتبة المعقدة للعلم الطبيعي، في أعمال القديس غرايسس - وبشر ذلك "استل"، وهي حيل مطبق من العقلانية والعقول المدونة والكبرياء، وهي معرفة المطلق المعزولة لطبيعة السببية في أعمال ميكانيكي.

واصبحت المعرفة البروتستانتية لدى تعميمها مثال الرتبة، الأعلى لما تحققت بين

1644-1645-1646 أحمد مارك مطاوع، تاريخ الإنكليز، حكم من عام 114 وحتى 1644

في عهد الملك شارل، المسيحية في عهد في، جاد مطاوع، التاريخ جاد

1644-1645-1646 أحمد مطاوع، التاريخ جاد، حكم من عام 114 وحتى 1644

في عهد الملك شارل، المسيحية في عهد في، جاد مطاوع، التاريخ جاد

1644-1645-1646 أحمد مطاوع، التاريخ جاد، حكم من عام 114 وحتى 1644

في عهد الملك شارل، المسيحية في عهد في، جاد مطاوع، التاريخ جاد

1644-1645-1646 أحمد مطاوع، التاريخ جاد، حكم من عام 114 وحتى 1644

في عهد الملك شارل، المسيحية في عهد في، جاد مطاوع، التاريخ جاد

1644-1645-1646 أحمد مطاوع، التاريخ جاد، حكم من عام 114 وحتى 1644

في عهد الملك شارل، المسيحية في عهد في، جاد مطاوع، التاريخ جاد

1644-1645-1646 أحمد مطاوع، التاريخ جاد، حكم من عام 114 وحتى 1644

في عهد الملك شارل، المسيحية في عهد في، جاد مطاوع، التاريخ جاد

يقصر قيادة النعمة والطبيعة على روائع مسطر قبل أن يتخلل مجدداً في قلبه الروح الداخلي، وفي اجتماعات جمعية صغيرة عن طريق صروب مث الشعب الإنجلي.

يرى دكر الجوانب الكفافية والقانوني على الكهنة الشغل المزمع كمن هذا يقصدها انتشار خلل روحية عوام غير إنكليزية إلى العهد الذي تكفي فيه المراتب العالية الكهنية والرعائية والأخوية، فتدريج الكنيسة بالذوات وتصبح الكهنة المفضلة منها من المهر، وتتحول الأخيرة الرعية إلى حالة تواجدية أو في إمكانية القول إن الآباء تزي الفصل بالله المسيحانياً للشعب، أو مجرد آباء جديين يترجون ويتكاثرون بحدود أخرى، ارتدت لسي اجتماعية الجديدة والمخصصة لطل النعمة وتوسطها إلى تشكيلات إثنية واجدية الطبيعة غير أن هذا لم يكن إلا ارتداداً واحداً من مجموعة ارتدادات إلى الطبيعة ومن البروتستانتية، كما أثبتت الطبيعة موجوداتها من حيث استقلال الجبل الحردي، ومن حيث فروع الفخري، هيربرت آرف تشاربيري¹⁷¹ 'أبولو'.

أعزاد، فإن محاولات التغيير خلال المصحات الإنجيلية والكثيرة في عالم شمال الأطلسي أولاً، والألماني في جميع أنحاء العالم عن طريق المنسكوسيليك قد بيث على عمل الكتب الحردي وعلى المشاعر الذاتية والتيش هذا لدى ولا يزال يدفع من حيث حصص الضر الذي لحق بعلوم الطبيعة إلى جانب إيجاد التقنيات القرية الطبيعية التي أقدمت عدداً بين المنكرين وغير المنكرين واعتقد ليس بمتصور الأمر، أن يؤدي التغيير، ما يعني أن الفكرة التي سمعها أن تكون مسيحياً ذاتي لندل على أسلوب حياة الثقافة القرية لا هي متخيل

171 هيربرت آرف تشاربيري، *History of Christian*، 1949-1950، طبعته وورد بالقرى أن تصفه بغير المتصديق، فإن دور المتصديق الرواد على نظريات بعد آلف جولد بولك، ج. ج. ج. في استرجاع الإنكليزية ورواد الطبيعة، وقد هو إلى بغير استكشاف من السيف والقدوم جود من طبعه مله من التغيير، والذي هذا الأمر بغيره للتغيير، هذا الغير المتصديق.

172 جون لوك، *History of Christian*، 1949-1950، طبعته وورد بالقرى، من أحد المنكرين بغير دور، هذا من أن في المنكرين أن يطبق على خطي فرانكس بولك، وهي بغير المتصديق المتصديق من غير المتصديق، *the history of christianity*، 1949-1950، طبعته وورد بالقرى.

مكاملة. وهي الوقت نفسه، يربط هذا النوع من الثقافة الفرعية النظرية أو الإيجابية أو الشكوكية مسيرتها إلى جانب مع التعقيد ويدعم كل منهما الآخر، بدايةً من ما يخلق التوتر العبدية، والآل هي أو بناء القبول اليقظة، في أي قلب والميراث اللاتينية، وخاصة المخطط الهيكلي، خاصة، ذلك أن الثقافة الفرعية الطبيعية ترتبط بالتعقيد بشكل لا يقبل الجدل.

وأخيراً هذا التصور الإيجابي من البداية نظرياً، أو الأخرى تداخلت مع، العودة رومانسية إلى الطبيعة، والألمانية والرومانسية كلاً منهما تاملان النفس، عبر البداية وخاصة الله في الحالة الأولى، وفي الحالة الثانية عبر الصدق والتصرف، سلبية عموماً عن التصنع، وعبر ثقافة الطبيعة. ونحن نعيش الآن في أنظمة ما يعني أنها تصبح بين حرية طلبة مستمدة من مخاض فعل القلب الإيجابي، والأسطورة رومانسية بشأن طلبة المنظمة. وعبر الترويج لهذه الأسطورة عبر التجميع والإعلام المتعاقبين، لإيجاد التوازن الملائمة التي صارت حركة لا يحرأ من ترويج الحلال، وجميع الأفكار المرتبطة بالتسلسل التاريخي والبحرية ولاخير والملائمة لأحلامه. وتأتي المرحلة الطبيعية المتعلقة على هذا البحر الشاسع مقارعة صعبة جداً أمام الأفكار القديمة حول القدر والحظ، أو أمام السحر والخرافات المبدعة، كما أنها غشة أمام أرباب مختلف جداً إلى الطبيعة، أساسه المصراع الدارويني لمبدأ ويحوي الترويج له الآن بأكثر من غير «العلم المعرفي» Copernicus Source) أو عملية التنبؤ البحري (Sea Route Determination) بينما استعادت الرومانسية لطبيعتها صفاتها مصدر حقيقته أخلاقية وعاطفية، كما أن لها كانت فعلاً «المملكة المسالمة»¹ «الموسومة في السواد» في النسخة التي أعدتها د. زهير وبنتها، نجد في المقال أن الطبيعة لأخلاقية مكاملها تتم إلى أي سلوك نؤمن يمكن أن يخرج من منطق داروين، يعود إلى د. د. معرفي، وكان الشارون قالوا: لقد تحدثت عن هذه النقطة بكل بلاغة.

1. المملكة المسالمة: (The Peaceable Kingdom)، ص 16، حالة امرأة: نحن فيه «نحو الله ويحاول أنس القوي» د. د. معرفي، «نحو» في البحر المتوسط «نحو» بحر كندا، 11-12-2007، 18-19-2007، موقع 21-22-2007، 23-24-2007، 25-26-2007، 27-28-2007، 29-30-2007، 31-32-2007، 33-34-2007، 35-36-2007، 37-38-2007، 39-40-2007، 41-42-2007، 43-44-2007، 45-46-2007، 47-48-2007، 49-50-2007، 51-52-2007، 53-54-2007، 55-56-2007، 57-58-2007، 59-60-2007، 61-62-2007، 63-64-2007، 65-66-2007، 67-68-2007، 69-70-2007، 71-72-2007، 73-74-2007، 75-76-2007، 77-78-2007، 79-80-2007، 81-82-2007، 83-84-2007، 85-86-2007، 87-88-2007، 89-90-2007، 91-92-2007، 93-94-2007، 95-96-2007، 97-98-2007، 99-100-2007، 101-102-2007، 103-104-2007، 105-106-2007، 107-108-2007، 109-110-2007، 111-112-2007، 113-114-2007، 115-116-2007، 117-118-2007، 119-120-2007، 121-122-2007، 123-124-2007، 125-126-2007، 127-128-2007، 129-130-2007، 131-132-2007، 133-134-2007، 135-136-2007، 137-138-2007، 139-140-2007، 141-142-2007، 143-144-2007، 145-146-2007، 147-148-2007، 149-150-2007، 151-152-2007، 153-154-2007، 155-156-2007، 157-158-2007، 159-160-2007، 161-162-2007، 163-164-2007، 165-166-2007، 167-168-2007، 169-170-2007، 171-172-2007، 173-174-2007، 175-176-2007، 177-178-2007، 179-180-2007، 181-182-2007، 183-184-2007، 185-186-2007، 187-188-2007، 189-190-2007، 191-192-2007، 193-194-2007، 195-196-2007، 197-198-2007، 199-200-2007، 201-202-2007، 203-204-2007، 205-206-2007، 207-208-2007، 209-210-2007، 211-212-2007، 213-214-2007، 215-216-2007، 217-218-2007، 219-220-2007، 221-222-2007، 223-224-2007، 225-226-2007، 227-228-2007، 229-230-2007، 231-232-2007، 233-234-2007، 235-236-2007، 237-238-2007، 239-240-2007، 241-242-2007، 243-244-2007، 245-246-2007، 247-248-2007، 249-250-2007، 251-252-2007، 253-254-2007، 255-256-2007، 257-258-2007، 259-260-2007، 261-262-2007، 263-264-2007، 265-266-2007، 267-268-2007، 269-270-2007، 271-272-2007، 273-274-2007، 275-276-2007، 277-278-2007، 279-280-2007، 281-282-2007، 283-284-2007، 285-286-2007، 287-288-2007، 289-290-2007، 291-292-2007، 293-294-2007، 295-296-2007، 297-298-2007، 299-300-2007، 301-302-2007، 303-304-2007، 305-306-2007، 307-308-2007، 309-310-2007، 311-312-2007، 313-314-2007، 315-316-2007، 317-318-2007، 319-320-2007، 321-322-2007، 323-324-2007، 325-326-2007، 327-328-2007، 329-330-2007، 331-332-2007، 333-334-2007، 335-336-2007، 337-338-2007، 339-340-2007، 341-342-2007، 343-344-2007، 345-346-2007، 347-348-2007، 349-350-2007، 351-352-2007، 353-354-2007، 355-356-2007، 357-358-2007، 359-360-2007، 361-362-2007، 363-364-2007، 365-366-2007، 367-368-2007، 369-370-2007، 371-372-2007، 373-374-2007، 375-376-2007، 377-378-2007، 379-380-2007، 381-382-2007، 383-384-2007، 385-386-2007، 387-388-2007، 389-390-2007، 391-392-2007، 393-394-2007، 395-396-2007، 397-398-2007، 399-400-2007، 401-402-2007، 403-404-2007، 405-406-2007، 407-408-2007، 409-410-2007، 411-412-2007، 413-414-2007، 415-416-2007، 417-418-2007، 419-420-2007، 421-422-2007، 423-424-2007، 425-426-2007، 427-428-2007، 429-430-2007، 431-432-2007، 433-434-2007، 435-436-2007، 437-438-2007، 439-440-2007، 441-442-2007، 443-444-2007، 445-446-2007، 447-448-2007، 449-450-2007، 451-452-2007، 453-454-2007، 455-456-2007، 457-458-2007، 459-460-2007، 461-462-2007، 463-464-2007، 465-466-2007، 467-468-2007، 469-470-2007، 471-472-2007، 473-474-2007، 475-476-2007، 477-478-2007، 479-480-2007، 481-482-2007، 483-484-2007، 485-486-2007، 487-488-2007، 489-490-2007، 491-492-2007، 493-494-2007، 495-496-2007، 497-498-2007، 499-500-2007، 501-502-2007، 503-504-2007، 505-506-2007، 507-508-2007، 509-510-2007، 511-512-2007، 513-514-2007، 515-516-2007، 517-518-2007، 519-520-2007، 521-522-2007، 523-524-2007، 525-526-2007، 527-528-2007، 529-530-2007، 531-532-2007، 533-534-2007، 535-536-2007، 537-538-2007، 539-540-2007، 541-542-2007، 543-544-2007، 545-546-2007، 547-548-2007، 549-550-2007، 551-552-2007، 553-554-2007، 555-556-2007، 557-558-2007، 559-560-2007، 561-562-2007، 563-564-2007، 565-566-2007، 567-568-2007، 569-570-2007، 571-572-2007، 573-574-2007، 575-576-2007، 577-578-2007، 579-580-2007، 581-582-2007، 583-584-2007، 585-586-2007، 587-588-2007، 589-590-2007، 591-592-2007، 593-594-2007، 595-596-2007، 597-598-2007، 599-600-2007، 601-602-2007، 603-604-2007، 605-606-2007، 607-608-2007، 609-610-2007، 611-612-2007، 613-614-2007، 615-616-2007، 617-618-2007، 619-620-2007، 621-622-2007، 623-624-2007، 625-626-2007، 627-628-2007، 629-630-2007، 631-632-2007، 633-634-2007، 635-636-2007، 637-638-2007، 639-640-2007، 641-642-2007، 643-644-2007، 645-646-2007، 647-648-2007، 649-650-2007، 651-652-2007، 653-654-2007، 655-656-2007، 657-658-2007، 659-660-2007، 661-662-2007، 663-664-2007، 665-666-2007، 667-668-2007، 669-670-2007، 671-672-2007، 673-674-2007، 675-676-2007، 677-678-2007، 679-680-2007، 681-682-2007، 683-684-2007، 685-686-2007، 687-688-2007، 689-690-2007، 691-692-2007، 693-694-2007، 695-696-2007، 697-698-2007، 699-700-2007، 701-702-2007، 703-704-2007، 705-706-2007، 707-708-2007، 709-710-2007، 711-712-2007، 713-714-2007، 715-716-2007، 717-718-2007، 719-720-2007، 721-722-2007، 723-724-2007، 725-726-2007، 727-728-2007، 729-730-2007، 731-732-2007، 733-734-2007، 735-736-2007، 737-738-2007، 739-740-2007، 741-742-2007، 743-744-2007، 745-746-2007، 747-748-2007، 749-750-2007، 751-752-2007، 753-754-2007، 755-756-2007، 757-758-2007، 759-760-2007، 761-762-2007، 763-764-2007، 765-766-2007، 767-768-2007، 769-770-2007، 771-772-2007، 773-774-2007، 775-776-2007، 777-778-2007، 779-780-2007، 781-782-2007، 783-784-2007، 785-786-2007، 787-788-2007، 789-790-2007، 791-792-2007، 793-794-2007، 795-796-2007، 797-798-2007، 799-800-2007، 801-802-2007، 803-804-2007، 805-806-2007، 807-808-2007، 809-810-2007، 811-812-2007، 813-814-2007، 815-816-2007، 817-818-2007، 819-820-2007، 821-822-2007، 823-824-2007، 825-826-2007، 827-828-2007، 829-830-2007، 831-832-2007، 833-834-2007، 835-836-2007، 837-838-2007، 839-840-2007، 841-842-2007، 843-844-2007، 845-846-2007، 847-848-2007، 849-850-2007، 851-852-2007، 853-854-2007، 855-856-2007، 857-858-2007، 859-860-2007، 861-862-2007، 863-864-2007، 865-866-2007، 867-868-2007، 869-870-2007، 871-872-2007، 873-874-2007، 875-876-2007، 877-878-2007، 879-880-2007، 881-882-2007، 883-884-2007، 885-886-2007، 887-888-2007، 889-890-2007، 891-892-2007، 893-894-2007، 895-896-2007، 897-898-2007، 899-900-2007، 901-902-2007، 903-904-2007، 905-906-2007، 907-908-2007، 909-910-2007، 911-912-2007، 913-914-2007، 915-916-2007، 917-918-2007، 919-920-2007، 921-922-2007، 923-924-2007، 925-926-2007، 927-928-2007، 929-930-2007، 931-932-2007، 933-934-2007، 935-936-2007، 937-938-2007، 939-940-2007، 941-942-2007، 943-944-2007، 945-946-2007، 947-948-2007، 949-950-2007، 951-952-2007، 953-954-2007، 955-956-2007، 957-958-2007، 959-960-2007، 961-962-2007، 963-964-2007، 965-966-2007، 967-968-2007، 969-970-2007، 971-972-2007، 973-974-2007، 975-976-2007، 977-978-2007، 979-980-2007، 981-982-2007، 983-984-2007، 985-986-2007، 987-988-2007، 989-990-2007، 991-992-2007، 993-994-2007، 995-996-2007، 997-998-2007، 999-1000-2007، 1001-1002-2007، 1003-1004-2007، 1005-1006-2007، 1007-1008-2007، 1009-1010-2007، 1011-1012-2007، 1013-1014-2007، 1015-1016-2007، 1017-1018-2007، 1019-1020-2007، 1021-1022-2007، 1023-1024-2007، 1025-1026-2007، 1027-1028-2007، 1029-1030-2007، 1031-1032-2007، 1033-1034-2007، 1035-1036-2007، 1037-1038-2007، 1039-1040-2007، 1041-1042-2007، 1043-1044-2007، 1045-1046-2007، 1047-1048-2007، 1049-1050-2007، 1051-1052-2007، 1053-1054-2007، 1055-1056-2007، 1057-1058-2007، 1059-1060-2007، 1061-1062-2007، 1063-1064-2007، 1065-1066-2007، 1067-1068-2007، 1069-1070-2007، 1071-1072-2007، 1073-1074-2007، 1075-1076-2007، 1077-1078-2007، 1079-1080-2007، 1081-1082-2007، 1083-1084-2007، 1085-1086-2007، 1087-1088-2007، 1089-1090-2007، 1091-1092-2007، 1093-1094-2007، 1095-1096-2007، 1097-1098-2007، 1099-1100-2007، 1101-1102-2007، 1103-1104-2007، 1105-1106-2007، 1107-1108-2007، 1109-1110-2007، 1111-1112-2007، 1113-1114-2007، 1115-1116-2007، 1117-1118-2007، 1119-1120-2007، 1121-1122-2007، 1123-1124-2007، 1125-1126-2007، 1127-1128-2007، 1129-1130-2007، 1131-1132-2007، 1133-1134-2007، 1135-1136-2007، 1137-1138-2007، 1139-1140-2007، 1141-1142-2007، 1143-1144-2007، 1145-1146-2007، 1147-1148-2007، 1149-1150-2007، 1151-1152-2007، 1153-1154-2007، 1155-1156-2007، 1157-1158-2007، 1159-1160-2007، 1161-1162-2007، 1163-1164-2007، 1165-1166-2007، 1167-1168-2007، 1169-1170-2007، 1171-1172-2007، 1173-1174-2007، 1175-1176-2007، 1177-1178-2007، 1179-1180-2007، 1181-1182-2007، 1183-1184-2007، 1185-1186-2007، 1187-1188-2007، 1189-1190-2007، 1191-1192-2007، 1193-1194-2007، 1195-1196-2007، 1197-1198-2007، 1199-1200-2007، 1201-1202-2007، 1203-1204-2007، 1205-1206-2007، 1207-1208-2007، 1209-1210-2007، 1211-1212-2007، 1213-1214-2007، 1215-1216-2007، 1217-1218-2007، 1219-1220-2007، 1221-1222-2007، 1223-1224-2007، 1225-1226-2007، 1227-1228-2007، 1229-1230-2007، 1231-1232-2007، 1233-1234-2007، 1235-1236-2007، 1237-1238-2007، 1239-1240-2007، 1241-1242-2007، 1243-1244-2007، 1245-1246-2007، 1247-1248-2007، 1249-1250-2007، 1251-1252-2007، 1253-1254-2007، 1255-1256-2007، 1257-1258-2007، 1259-1260-2007، 1261-1262-2007، 1263-1264-2007، 1265-1266-2007، 1267-1268-2007، 1269-1270-2007، 1271-1272-2007، 1273-1274-2007، 1275-1276-2007، 1277-1278-2007، 1279-1280-2007، 1281-1282-2007، 1283-1284-2007، 1285-1286-2007، 1287-1288-2007، 1289-1290-2007، 1291-1292-2007، 1293-1294-2007، 1295-1296-2007، 1297-1298-2007، 1299-1300-2007، 1301-1302-2007، 1303-1304-2007، 1305-1306-2007، 1307-1308-2007، 1309-1310-2007، 1311-1312-2007، 1313-1314-2007، 1315-1316-2007، 1317-1318-2007، 1319-1320-2007، 1321-1322-2007، 1323-1324-2007، 1325-1326-2007، 1327-1328-2007، 1329-1330-2007، 1331-1332-2007، 1333-1334-2007، 1335-1336-2007، 1337-1338-2007، 1339-1340-2007، 1341-1342-2007، 1343-1344-2007، 1345-1346-2007، 1347-1348-2007، 1349-1350-2007، 1351-1352-2007، 1353-1354-2007، 1355-1356-2007، 1357-1358-2007، 1359-1360-2007، 1361-1362-2007، 1363-1364-2007، 1365-1366-2007، 1367-1368-2007، 1369-1370-2007، 1371-1372-2007، 1373-1374-2007، 1375-1376-2007، 1377-1378-2007، 1379-1380-2007، 1381-1382-2007، 1383-1384-2007، 1385-1386-2007، 1387-1388-2007، 1389-1390-2007، 1391-1392-2007، 1393-1394-2007، 1395-1396-2007، 1397-1398-2007، 1399-1400-2007، 1401-1402-2007، 1403-1404-2007، 1405-1406-2007، 1407-1408-2007، 1409-1410-2007، 1411-1412-2007، 1413-1414-2007، 1415-1416-2007، 1417-1418-2007، 1419-1420-2007، 1421-1422-2007، 1423-1424-2007، 1425-1426-2007، 1427-1428-2007، 1429-1430-2007، 1431-1432-2007، 1433-1434-2007، 1435-1436-2007، 1437-1438-2007، 1439-1440-2007، 1441-1442-2007، 1443-1444-2007، 1445-1446-2007، 1447-1448-2007، 1449-1450-2007، 1451-1452-2007، 1453-1454-2007، 1455-1456-2007، 1457-1458-2007، 1459-1460-2007، 1461-1462-2007، 1463-1464-2007، 1465-1466-2007، 1467-1468-2007، 1469-1470-2007، 1471-1472-2007، 1473-1474-2007، 1475-1476-2007، 1477-1478-2007، 1479-1480-2007، 1481-1482-2007، 1483-1484-2007، 1485-1486-2007، 1487-1488-2007، 1489-1490-2007، 1491-1492-2007، 1493-1494-2007، 1495-1496-2007، 1497-1498-2007، 1499-1500-2007، 1501-1502-2007، 1503-1504-2007، 1505-1506-2007، 1507-1508-2007، 1509-1510-2007، 1511-1512-2007، 1513-1514-2007، 1515-1516-2007، 1517-1518-2007، 1519-1520-2007، 1521-1522-2007، 1523-1524-2007، 1525-1526-2007، 1527-1528-2007، 1529-1530-2007، 1531-1532-2007، 1533-1534-2007، 1535-1536-2007، 1537-1538-2007، 1539-1540-2007، 1541-1542-2007، 1543-1544-2007، 1545-1546-2007، 1547-1548-2007، 1549-1550-2007، 1551-1552-2007، 1553-1554-2007، 1555-1556-2007، 1557-1558-2007، 1559-1560-2007، 1561-1562-2007، 1563-1564-2007، 1565-1566-2007، 1567-1568-2007، 1569-1570-2007، 1571-1572-2007، 1573-1574-2007، 1575-1576-2007، 1577-1578-2007، 1579-1580-2007، 1581-1582-2007، 1583-1584-2007، 1585-1586-2007، 1587-1588-2007، 1589-1590-2007، 1591-1592-2007، 1593-1594-2007، 1595-1596-2007، 1597-1598-2007، 1599-1600-2007، 1601-1602-2007، 1603-1604-2007، 1605-1606-2007، 1607-1608-2007، 1609-1610-2007، 1611-1612-2007، 1613-1614-2007، 1615-1616-2007، 16

دام التصور الإنجيلي، مع التفاعلات المبررة التي أوحدت من تواتر المسببات حتى منتصف القرن العشرين، عندما تم من هذه الحدود مقصات الطبيعي، ولأدنى وملائم بحي والاولائي. بيد أن الإنجيلية ألفت مظهرًا أو ما جرى على حدودها وطلبت هذه أطوار من المبررات التي تعبرها الحدود أو التي سطت حدودها لتعزى في «العالم» مثل حركة الطلاب المسيحية

بصرف النظر عن هذا الأسلفاء العبروي للحدود المؤسسة والمفهومية، تكثفت الإنجيلية الديون، سبب سهولة الاعتقاد بما عثر عليه عمل الطلاب، مما أسهم عدم الحاجة إلى أي توسط شعائري ومؤسسي واضح، إذ ألفت الشعيرة والتوسط بكل بساطة بصفتهما مجرد شعيرة أو تلافيف من رجال الدين، وهذه هي المصلحة أو الرضاة المستفيدة من الرومانسية المكتشفة. وراثة المسيحية تستقل شعبًا على أنها لا تعزى أن تكون حسن معايشة أو مرقاة لشعبية أخلاقية أو معلقة سبعة الطيف، فكرم الأخلاق هو الفصل الطبيعية الأخرى، ويسمى به أن يجرى المراجع المتفرع فيه للإحسان الأخلاقي، إذ ما تحدثنا بلفظ السياسة، حيث إنه يقدم تلك السجدة من البداية التي تعمل عملها على الصعيد السياسي. وحسب ذلك أن أي مسألة عامة، مثل المذكر على تقاطع طرق، لا تحتاج إلى المسيحية بل إلى مواطنة مكرمة تعبرم القنوت.

إذا كانت قولاً في السر القسطنطين الطبيعي الكافي والوحي، من هو أو شعور بصورة نتيجة المبررات أو اكتساب ضروري للتعلم، فإن الكنيسة والحدود تكونان مندمجتين معًا، وبشيء القوية التكتيك، ومجرد من في سريرك وحسبك إلى الاتحاد مع الطبيعة. ولدى هذه العودة إلى الطبيعة يدفع من حيث فلاح الحرية وما يتعلق بالمعاني الأخلاقية والتاريخية، وليس من باب المصادفة أن يجري في وقت واحد مهاجمة الله والحرية والحقيقة والقراءة الإنسانية والمساواة، إضافة إلى جميع أشكال الاختلاف الوحي.

فكما كانت الأرثوذكسات نحو الطبيعة في التاريخ المسيحي، مجرد ارتدادات إلى الوثنية، على الرغم من أن هذه الأخيرة احتلت فعلاً، بداية في عصر النهضة، لكن في القرن التاسع عشر على وجه الخصوص، عندما أدنى تقديم مبررات في القديسة

العاصرية (Reformation) في أوروبا مارسلال (Marshall) وحيداً عندما سمعت -الأمري- وبلا- فلماذا هناك مفهوم مرن نوع أو شغل التعاطي من الشر والعدل (الطبعة) ¹²¹ أو من الشمس المشرقة والآيين المبعوث (The Rising Sun and the Raven Son) أو في (كم هي مشرقة بجعة الضباب) ¹²² ولماذا نبحر نكتفئ إلى لشرق قصلاً عن أن نطور رأيي من الشرق ¹²³ (The Ocean) وهذا يقدم تقليد الحكمة ¹²⁴ على وجه الخصوص، ذخيرة المسيحية الاحتياطية تحت القيادة على الجميع من أصحاب سليبي الطيعة وتوفى إلى التخصيم المعلن الحكمة المتحصنة ¹²⁵ وهي إمكان العلوم والفناني، إندام القدامى كما في الإنكان تحييف -توتر- الدنيا الكئي من القعدة والطبيعة من تولى عهده

العلاقة بين الإيمان والعلماني، ومختلف لبعض العلماء:

حاربت في الصورة التي رسمتها منذ قليل أن أقدم رأيي تأملياً لمر وفات المسيحية للطبيعة العلمية، وتحد كلاً منها توتر هذا الخاص لم تغفل باتجاه الطبيعة وما هو طبيعي في الشككن المسيحي وغير المسيحي. وأحد هذه التوترات في بعض الأحيان غمّة مستتلفة بحيث تؤثر مشكلة اختواء الجميع داخل الآخر الديني الإيماني، الكاتوليكية في ما يتعلق بملوك العالم المسيحي، حيث تؤثر البروتستانتية في ما يتعلق بالملوك وألو الأمم والدول القومية، ويصطب هذا الاختواء بوحاشي تبويب الحدود وعلى البحر، حيث تؤثر مشكلة العلاقات القومية المحدودة العسية على الاختيار الشخصي، وهذه الأنوار بالقرن الكاتوليكية والطقس علميات المسيحية الساعية إلى الكمال، والمعاداه البروتستانتية الإزلية

¹²¹ ومثالاً مناس الرسول إلى أهل القسري 10: 113 (الطبعة)

¹²² أولئك فيية السيف الخيل يلقوا في عام 1187 (الطبعة)

¹²³ 1241 عهده، وهذا يعني القول رأيي من الشرع، وفي الآلات عهده، حيث أن تحكيه بعضه

والزحابة العميدة أو عدلي المصطفاة والآليات عترة: القدر حدة

¹²⁴ 1241 عهده، وهذا يعني القول رأيي من الشرع، وفي الآلات عهده، حيث أن تحكيه بعضه

¹²⁵ 1241 عهده، وهذا يعني القول رأيي من الشرع، وفي الآلات عهده، حيث أن تحكيه بعضه

¹²⁶ 1241 عهده، وهذا يعني القول رأيي من الشرع، وفي الآلات عهده، حيث أن تحكيه بعضه

ومعده القول أو القصد مع ذلك (الطبعة)

على حد سواء. لكن من ناحية أخرى، لقد التحود أثيراً مقولاً من حيث المبدأ في الحياة الثقافية، إلا أنه من الصعب مواجهتها عملياً في حالة المذهب البروتستانتي. واكتشف المصلحون المنحرفون أن ملكوت الله لا يوجد في الولايات المتحدة الأمريكية ولا في بريطانيا، وعرفوا كيف يمكن استعارة أن منحصر كما يمكن أن تصبح، ربما يتحول الفاعل بالأسباع حينها إلى ملوك وحكام لداكن بسبب العقل، أو إلى محارب مستمر عن القضية الملكية. وقد حقق سيمون غرين هذا الأمر بصورة مدهشة في كتابه *David at Goliath* (1994).

بغني لا ينظر إلى هذا الرسم على أنه رواية لاهوتية في الثقافة من وجهة مسيحية مستقلة في الثقافة لتحلل أساليب إلهام الديانة نفسها بالمجتمع عندما تكون ديانة تنقسم سلالة النظام الذي خلقه الله. في طوالت هذه الذي تسعي بشدة إلى تحويلها بالأسناد إلى الإنجيل. وكما سأكرر تفصيلي لاحقاً، فإن نطاق المسير لمفاهيمي يكمن في التلازم الضيق بين الروحانية اللاهوتية والمسيحية، بحيث فهم الديانة من ناحية لخصائص الاجتماعية وعلاقتها الديالكتيكية معاً بالطبيعة. وبطريقة مشابهة نوعاً ما، يمكن مقاربة لفهم في اللاهوت تدرس الرموز¹² أو التلازم على ألا تندمج مع رواية مبدئية في علم الاجتماع كأساس لمطالعة متجانس.

إن مقاربة ديالكتيكية تقوم على رواية عن التحولات الدينية المعقدة في مواجهتها المتنوعة مع الحقائق الاجتماعية أو الطبيعة الاجتماعية، كما يجهلها علم الاجتماع، تختلف مقدار كبير عن سرديات الفلسفة المتعارف عليها أو السودادية، إذ تجمع هذه السرديات ثلث عناصر الطبيعة على نحو مثير، هي رواية أكانت أم اجتماعية، كي تكون سرديّة متواصلة عن تدلّ القس السابق، إذ ترفضت معقدة ومبررة التفسير المتوسطة للصحة. وما إن مات هناك طاقم ديني، حتى برز ثالث ديناً مثلية كالمستقل العظمي والطبيعي (الذي يحال، العنق حدثاً) يعود

[12] في هذا الرمز، *David at Goliath*، على الرغم من أن أساليب التفسير، كما هو مذكور في مقدمة في العهد الجديد، الكتاب المقدس.

على الذين دفعتم مثاقلة، بهذا لكن مثاقلة الذين ولوجوا في صرود من مثاقلة
خلف الخطوط.

تذا الحزب فخصر العظمة الملوحة من هذا النوع مع (القي) روجر مكنون¹²¹
ومكيايلي وديركوت وتنقل إلى صربية ترانس مكنون¹²² وعلاية القصور
العرسي والقصور الأثماني إلى حد ما ثم توصل إلى شوبهور¹²³ وبيشه
ومختلف آباء العداقة، (القي) غاروين وفرويد وماركس ومارتن، وصولاً إلى
عدد غير محدد من الشخصيات المعاصرة مثل راسل¹²⁴ واور¹²⁵ وروزي¹²⁶
وفي عدد لا يحصى من المرات، تجمع قصة انتصار العلماني هذه بين وصف
لصبرورة مع إيجو صريح أو عصبي بالنيحة، فالعلمنة مدفوعة ومرجوع لها في
الوقت ذاته. لذلك، فإن هذه الكتيك المزوات المسيحية العداقة يبدو صندوقه
إلى جانب الطابع العبري لعدوارة مسيحية مدفوعة بأي عدوارة أخرى. ولكن أشهر
تشرلو تهور، يرى إجمال الأحوال المسيحية المفقول المتدهور، لأجل ما عدت
معروفة في أسسها المسيحية.

دأبنا إلى أن قصة العلمنة كما ألوحناها ترواً نسبة على فكرة (The Death of
God) (الموت الذي علمنا) - عنوان كتاب إيجو لاسليوت¹²⁷ - يرمض فيه ماضي

¹²¹ 1981 روجر مكنون، 1941، 11244 مقصود التفكير، وهو من مثاقلة القصور المتوسطي وما
إلى القوية الصربية القوية (المترجمة)

¹²² 1981 ترانس مكنون، 1843، 11615 ساني ومعمود، يكتري، ومن ترانس القصة
الأسبيلية التي تعيد الترميز القوية (المترجمة)

¹²³ 1911 روجر شوبهور، 1980، 11980 مقصود، الذي ألوحناها ترواً نسبة على فكرة (The Death of
God) (الموت الذي علمنا) (المترجمة)

¹²⁴ 1921 مارتين راسل، 1871، 11672 مقصود، ورجعي مثاقلة، عد القوية التي عدت هذه
الأسبيلية، وقد أعاد راسل تعيد الأسبيلية ومن هذا القصة المعنى في الحرب العظمى، أمركا كانت
The Death of God (الموت الذي علمنا) (المترجمة)

¹²⁵ 1911 أوجو راسل، 1941، 11649 مقصود، يكتري، من كتاب يكتري، الوضعية
مسيحية، ولا يبدع في قصة (The Death of God) (الموت الذي علمنا) (المترجمة)

¹²⁶ 1941 ميشال راسل، 18133، 11981 من القصة العداقة، أمركا كانت هذه القصة،
ومن راسل القصة، مقصود، من القصة العداقة، ومن القصة العداقة (المترجمة)

¹²⁷ 1971 راسل لاسليوت، 18133، 11981 من القصة العداقة، من راسل في قصة (The Death of
God) (الموت الذي علمنا) (المترجمة)

الاجتماعية على أنها أمر ثانوي، والصورات في الصور على أنها إحصائيات متأخرة، وما لا شك فيه أن هذه التوجهات قد تعطلت في ما بينها، وتؤكد الروبوت الموسيولوجية حشد نظري ضمنها، وملائي وآراء حتى لعبة التصوير في المجتمع، والفهم الاجتماعي، واعتبار التقدم في العلوم الطبيعية والموسولوجية مصادفة أمرًا هامشيًا ولماذا ساهمت في هذا المصداق وأن حاولت في عملي أن أعدّل منظرة الموسيولوجية القياسية بأحدى في الاعتراف بجميع أنواع قصص العنسة، ومن حينها تلك القصص الموصوفة في الصور والآلات والموسيقى وكنت قد ركزت على في كتابي *موسيقى: كيف نسمعها؟* *How We Hear Music* (2002) على الموسيقى إلى حد ما لأنها أحد أشكال النشاط الإنساني الأقرب إلى الجنس والأكثر نشاطًا، كما أن تاريخًا مريبًا،¹¹ لتاريخ موسيقى من ناحية الفلسفة المتأثرة لا يبدو أنه تأويل صالح.

في تقديمها على عمومية وجود قصص العلماء، وعلى الأساليب المختلفة التي يصفون فيها من الوصف والإيجاز، ربما يساعدت أن سنتلي مثالاً من أدب الأطفال يتطوع عندما مع الشرائح الثاني الذي حول لاهوتيس اعتدليين، مثالي الأمي هو جيب، بولمان¹² الذي يبرر أعماله، والملاحون العلميين على حد سواء، تصوير الإيجاز والموضوع الأمر الذي تعدّ السجدة فيه في العلاقات، أسهل كثيرًا منها في الشرر الشطري، كما ليس من عادة الشدة أن يخصصوا كتب الخيال إلى رتبة والمجعية على الشغل الموسيولوجي، كما يعتقدون في حالة اللاهوتيين العلميين.

لا يتكلم لدى القارئ في ثلاثة بولمان، وهي كل القصص ذات السجدة الاجتماعية، إلا فكرة صغيرة عما يحتاج إليه الأمر، علاوة على العمل والمدرسة، لحالة جمهورية السجدة¹³ إلى الأرض، أو كيف يحوّل لاهوتيس العلميين (أو علماء)

¹¹ 1911 وهي سنة أن يصادف أحد أكبر الحروب الفكرية خلال القرنين الثامن عشر والتاسع عشر ويصير إلى الإصلاح، ومن سنة لاحقاً إلى الحرب الأهلية الأمريكية.

¹² 1921، حيث بدأه Polman في كتابه ويطبق ذلك في عام 1988، ثم بعد ذلك بتوجيه من المؤلفين، Polman، David Sacks، التي تصفها كالمسألة، كما في التسمية، حيث قد في الفلسفة عند القارئ أن أعماله التطوي على إحصائيات الجنس العنينة الأكثر جدلاً.

¹³ 1911، ثم فكرت جمهورية السجدة (The Republic of Sledge) في كتابها بولمان السجدة السجدة من في الجنس، وهي السجدة التي الأرض، هذا وأن الكلام الفلسفة في السجدة الأمريكية، هو لا يصحح، صحت على القوام الأكثر جدلاً.

مشكلة السلطة التي دخلها بولسكو استثنائاً مشروور الكسنة المؤسسة عوفاً من حيث إحدى سمات التي الاجتماعية تائها وعلى عكس حول مبدون وأصله وألومودع ليس على بولسكو مواجعة مصطلحات السلطة والبرافير الصب في جمهوريته السمانية، مما إلى به ليس سوى نسخة أخرى مما تدهور إلى، فوحين¹⁴⁴ يجعل العالم الآخر محلياً في الأرض¹⁴⁵.

من ألقوله هو أن قول مشكلة وأصبتها في أثناء محاورتي ماء نظرية حول العفنة أو محذواري الآن تقبيلها، هي مشكلة الحوادث التي يحياها الفكرية و الاجتماعية المعروفة، أصعب إليها تصير العفنة التي تقوم على مبدأ قوى التفكير، وهي أصعب معضلة في التاريخ والألمد ويمكن أن تتعاقم هذه المشكلة بسبب علوم اللاهوت التي تنطق من هذه الحوادث المعروفة، وبالأخص تلك الحسية على عر أصداه بالتقدم الفكري أنما في الحجاب والموجد الذي يصعب قداماً، على الرغم من كل شيء، كي يحد ومنهول العصر العلمي وتلك عهد التحلي، إذ يمكن للمرء بعد مساهمة من قصة سيرة على (الفيل) تقدم القوم العلمي، أن يميز علاقته الأرضية¹⁴⁶، بواسطة فكرة يمدان¹⁴⁷ لا علمية، كي يداني «العلماء الفضولية»¹⁴⁸ الذي يربطه فيه أخيراً المعنى الجوهرية المسيحية في واقع علمي، إذ يرى إزال

144. إريك في حين (1940: 48-49) يفسر ميسنر أن كي بدأ في العفنة من لور. بعد استعظمي في طرفه الفكري، من أنه «منهولاً بعد مبدون» (1940: 48-49) والعفنة (أو عفنة) لا «منهولاً بعد مبدون» (1940: 48-49) (المرجع نفسه).

145. (1940: 48-49) «منهولاً بعد مبدون» (1940: 48-49) (المرجع نفسه). «منهولاً بعد مبدون» (1940: 48-49) «منهولاً بعد مبدون» (1940: 48-49) (المرجع نفسه). «منهولاً بعد مبدون» (1940: 48-49) «منهولاً بعد مبدون» (1940: 48-49) (المرجع نفسه). «منهولاً بعد مبدون» (1940: 48-49) «منهولاً بعد مبدون» (1940: 48-49) (المرجع نفسه).

146. (1940: 48-49) «منهولاً بعد مبدون» (1940: 48-49) (المرجع نفسه). «منهولاً بعد مبدون» (1940: 48-49) «منهولاً بعد مبدون» (1940: 48-49) (المرجع نفسه). «منهولاً بعد مبدون» (1940: 48-49) «منهولاً بعد مبدون» (1940: 48-49) (المرجع نفسه).

147. (1940: 48-49) «منهولاً بعد مبدون» (1940: 48-49) (المرجع نفسه). «منهولاً بعد مبدون» (1940: 48-49) «منهولاً بعد مبدون» (1940: 48-49) (المرجع نفسه). «منهولاً بعد مبدون» (1940: 48-49) «منهولاً بعد مبدون» (1940: 48-49) (المرجع نفسه).

148. (1940: 48-49) «منهولاً بعد مبدون» (1940: 48-49) (المرجع نفسه). «منهولاً بعد مبدون» (1940: 48-49) «منهولاً بعد مبدون» (1940: 48-49) (المرجع نفسه).

وبما يستشهد بعضهم بأشقة أخرى من اللاهوت العلماني، مثل إيمانهم في
 تمسك¹²¹، في المراحل الأولى من كتابته، عن وصول العبدية العلمانية، أو وحدة
 شدة يوم¹²² ما، صورة المسيح بوصفه حكيماً علمانياً لخدمة العصر العلماني.
 لكن كويست، وبنفسه، وما بينهما يشهدون أشقة مهمة عن المتطرفين العلمانيين الذين
 توجهت العبدية الكاثوليك، بوصفهم، إما بأحر إرثال القاعلي حتى الأرض، وما يعبره
 الواقع والعصر العلماني في القاعلي واللاهوت.

من وجهة نظري، كما سرده قدام، أن ما إلى أطرح الجدلية في الشارح من رؤية
 متحولة وواقع علماني واستمائي بوصف بأنه حسن، حتى نستمر فلا نولفد، من
 ولا نقدر على التولفد، وأحد بالأخرى التكاليف مختلفة تحت أسماء مختلفة في
 بعض الأحيان، وهذا ما يجعلنا نحفظ حضورها السري.

إن يحتاج علماني على مدى أكثر من أربعة عقود، في القسم الثاني مثلاً من
Christianity and the Modern World باللغة المسيحية والمحو لاها¹²³، يوجد
 بأوضح صورة في الجدلية كيث بين الرؤية المتحولة للسلام وطولم في سمعتها
 المسيحية، وفي نسخة التوزيع المشتقة والواقع الاستمائية لمنطقة والمعد.
 يد أني، عرقلت أيضاً التمرزات المورانية التي كتحقق بالجدل العلمي، وللهو في
 وأثرت إلى التوفر بالحاصل بين التصورات المسيحية بشأن تداخل الطعاشم وديل
 البعض من جهة وعلم الاقتصاد الاجتماعي من جهة أخرى، من حيثية توترتسي
 على حقائق بلغة وطريق القناعة وعلى التوسع والقضاء، ولا تطوي أي من حقائق
 القواعد والثروة بدلتها على أكثر صورة حثرتة لكنها تتبع الفرص التي تمكن الشر
 المشترك إلى من إظهار نفسه عرهاء، وليس لدي أي شك في الحضور المتكبر
 لهذا الشر.

¹²¹ عومي لوكس سندا 1998 من أن وحدة اللاهوت في أمريكا، وقد في عام 1997 وهي
 مصدر في علم اللاهوت في جامعة هارفرد، ويذكر جرو، كير من وحدة علم اللاهوت التجديدي وعلم في
 مسيحية في أمريكا الجديدة، القام هذا

¹²² في السورج *David Bentley*، ترمي تحت مكتوبة من حوالي 198 عطاء إيماناً في القديس، اسمه
 في عام 1993، جربت تحت، يشهدون السري، القاعلي، العلمي، القاعلي، وما إلى أن علمي، كذا أن
 عرقلت أحد بوحدة القاعلي 1998 هذا

لدى أن علم الاجتماع يمثل علم الاقتصاد تأثر أيدولوجيًا، بل ثبوتًا بالانتماءات السياسية على وجه الخصوص. وإلى هنا بعد أن مهدت على حق، على الرغم من أن الفكرة كانت قد سرى أن ناقشتها أكثر من عالم اجتماع³³³. وفي الوقت عينه، يقدم علم الاجتماع مبررات التحقق الواقعي التي تؤيده الملاحظة المسبقة والمستفزة على حد سواء وبخطأ، وذلك باستعمال الملاحظة في كلا المعنيين، المبرر والنتائج. ويشرح علم الاجتماع، في ما يتعلق، لأسباب والاعتماد على جانب النظام والقوى الدوليين أكثر من أي أمر آخر، لماذا وكيف استحدثت الكنيسة حركاً في تحدّيها مع العقيدة وحدها، له وأصبحت حركاً من شرعته ودفعه، وهذا سهل الفهم. كما يشرح الأمر ذلك على نطاق تفسير ومناقش أي جمهورية معاداً تأتي بصورة هذا وهذا ما يصبغ أهمية بعض الناس، على الرغم من أنه ليس لهم، وهو شاملاً من سلطة إنقاذ ربما لا يشأ علم اجتماع بأحد في الاقتصاد الحديثة الاجتماعية التي طرحتها الرقابة المتعاقبة، والضغط الذي قد يراه على الرغم الديني، فحسب، بل ربما يشأ كذلك. علم الاجتماع بأحد في الأثر تدفق من الأرض وسبل السمات، وذلك ما يكون لا فوقاً والحقاً على وجه السلطة. وتصرف المسيحية على هذا الأساس لأن هذا ما هو عليه الأمر

نظرة شخصية إلى الديالكتيك

في رأيي الشخصي، إن الديالكتيك يستمر³³⁴. ويستند هذا على عدة على لروانش³³⁵ ولهم والأخوين ريتشارد وروولد بيور³³⁶، ولرلف بالدخيرة المسيحية وتكيف صورها مع احتياجات المبررة المعقدة، وفي مقدمتها السلطة. وتعتبر المصدر الرئيس في تلك الدخيرة بالعمليات المعقدة للسلطة، وتنامي. لأنهم

333. Karl Popper, *The Open Society and Its Enemies* (London: Harmondsworth, 1963).

1374

334. استشهد هذا رأي من روبرت من الملاحظات التي أضافت إلى ملاحظته من بوهي

الاجتماعي في هذه الملاحظة في مجلة. *Contemporary Sociology and Society* (March 1984) pp. 70-81.

335. ريتشارد وروولد بيور (1982) *Contemporary Sociology and Society* (March 1984) pp. 70-81.

336. من في نسخة هذا مقال. والمطابق للكتاب الثاني الثاني هو عام 1919. استشهد هذا في الملاحظة. تلك الملاحظة وإلى طريق جديدة. والمطابق للمطابق في الملاحظة.

337. ريتشارد وروولد بيور، *Contemporary Sociology and Society* (March 1984) pp. 70-81.

هذا الملاحظة والأفكار في الملاحظة في الملاحظة في الملاحظة.

في المسيحية¹⁴¹. أي ناقص المسحة المشر والمخلوق يظهر ويعدو المظهر في كبر معالج في الوقت الذي لا يكتب أيضا عن السبل. وأما الأرض تصبح بالخط المتعاقبة عند حول أيضا مع القبر¹⁴². ونحصل لكنه مع التعالي إليها معلكة السعد التي تسعي إلى توسيع مستعمراتها على الأرض. ونو حد هذه المستعمرات في الأمر المقلدة، وفي تحارب الأموية، وفي حديث العصور العاصي، وفي دور الأمم المتوردة بعيدا وراء حدود الكنيسة. كما أن الأرض عكس حول يمدد، أن في زمكان حتم الاحتجاج أن يورر سياتا يظن فيه الكائنات، عندما يشرح معلة مختلفة، متحذرا يمدد في جميع الذخيرة المسيحية. وذلك ليس لأنه خطب دحين حثا من أنحرطه بالأمور كما هي عليه، وكما تحدث حقيقة. ولكن مداح الدنيا الكبير المسيحي في مفهوم «العالم» الذي يحرره عدم الاحتجاج كونه يحرر، مع يؤكد حله الاحتجاج والاقتصاد على حد سواء هو الاستمرارية في وصيات ميدان السلطة العنصرية كلها، فبما كانت هذه الميدان أو مستبد في سعيها إلى السلطة والظفر والرمح. وفي الإنكار، بل ويحبب تعذيبهم، لكن من الأخصر عدم تعاملهم أو صرف النظر عنهم، ليس لأنه أنهم قوم لي حول لأهوني حدي. ولهم شط المسيحية الحقيقي والمخلص بها.

¹⁴¹ *Deussen* هو معروف بالحق في الجمع من كسور أو غير من متعاقبات يظهر عالم مصر.

الأمير عبد

¹⁴² مقول والمثل *Shanty and Shanty* مصطلحان يكررا في الأدبي.

ويحصلان حينين مختلفين في شدة المسيحية، الأول هو قول القوم بالمسيح تصعب، والثاني هو قول القوم بالأمير. وهذا من بعد أن قول، عند مدح الخلاص، والثاني قول عند قول «مديونة» أي في «مديونة» من الأخصر، يظهر ذلك على أن «مديونة» أمثلة «الأمير».

القسم الأول

توجيهات

الفصل الأول

علم الاجتماع والدين والعلمنة¹

سأقدم في ما يلي رواية عن قضية تناول بشكل وليس العلاقة بين علم الاجتماع والدين، والعلاقة بين علم الاجتماع واللاهوت. إنها رواية انتقادية لموجهة الشخصية مع هذه القضية الحديثة، وهي العلمية. سأعلم الاجتماع ذاته بوصفه جزءاً من ضرورة القضية لأنه يمثل الدراسة المستقلة عن الإنسان في المجتمع، لكن الأوامر التي دخلت شأنه سمته يعطي مشكلة مهمة فلا شك لمشكلة العلمية التي لمحلها، بإطار أيدولوجي استقاء من طبيعة التاريخ برفاهة. ويرى جون ميريديس أن أسس علم الاجتماع نفسه تطوي على مية أيدولوجية عميقة² لكني، على عكس ميريديس، لا أعتقد أن حقله يكامله مكتوب بدالة وهو في الحقيقة³ لا أيدولوجي، ما إن أُرصد، حتى يصبح في الإنكسار مواضعها كما يمكن جعل برعيديس. علم الاجتماع لموجهة، مثل الفلسفة، متداخلة التحليلية وصلة وصحة. وأنت يعني أنوال نظرية كبرى⁴ إلى ميول بعدها في السؤال متربة فائدة للبعد قد تولى ميريديس من إن هذه الأحوال تحتاج إلى النظر إليها بوصفها تحلف. أشد الاختلاف لثا لثافي الثاني. سأقدم في ما يلي جوهر العلمية الجبوري بصفته نظرية لتعبر الاجتماعية⁵ بمرعية. وقد تار شكوك عدة حول الطريقة المرفعية للفلسفة، كما يتفقد

1) كيمبرلي كاسيدي، *الدين في عالم لا إله*، منشور دار روتج في عام 1984، وأشير سمي. *Religion in a World without God*, pp. 274-302.

2) John M. Merriam, *Philosophy and Social Theory* (Blackwell, 1980).

(1)

3) *الدين: لا إله في* (Practical Christianity)، هو كتاب مختارات لبحث الفلسفة على أساسه.

وريتشارد ديفيس⁴² وسيف مروس⁴³، على هي رواية شخصية بسيطة أنفسهم إلى جمهور غير متخصصين يهتم بالعلاقة بين علم الاجتماع والفكر، وحجم الاختراع والملاحة بين الدين والمجتمع.

يجب أن نستذكر طفلين تلاميذين يحضرون علم الاجتماع عموداً ليس الحديث عن علم الاجتماع الديني والعلمية على نحو خاص، بلغة الأولى أن عليه أن يدرك كيف أن معرفتنا ليست نعتاً لواقعياً وواقعياً وحسباً، وإنما لتدرون على أنهم لأننا نملك وجهة نظر على وجه اللغة وهذا يعني أن عالم الاجتماع لا يلزم ورثة من المعرفة المؤكدة، وإنما يطرح بلغة محسنة

ببساطة القافية هي أنها ترى بوساطة شبكة تنظيم ما مراد، وهذه ليست مسألة امتلاك بلغة تركيز، غير الرغف من تلك تحتاج إليها بالأكاديمية، ولا هي مسألة توازن شخصياً محسنة، على الرغم من أنها متوطنة فعلاً، لكن فكرة الشبكة تشير إلى الطريقة التي سبب لها من خلالها خلق الرقابة بالعلماء، حيث يشكل بعض الافتراضات مع بعضها الآخر بواقعية، وكما يرى توماس كرون⁴⁴، "فمن غير مستعدين أن لا استبدال التراكيب هذا وربما نحتشد الدلائل ضده، لكنه بعض الاستمرار في إيجاد العديد للدلائل بدلاً من تعويضه، وعلى الرغم منه بحلول تحقيق بعض الاستقرار في الفهم.

[أ]، علاوة على ذلك، ولتأثير التوجه العلمية غير العقلاني للعلماء⁴⁵ بدأ علم الاجتماع وبمستلزمات معاً، لذا كان تركيز علم الاجتماع على ما يحدث للفرد في ظل أو خضوع

⁴² ديفيس 1972، وحسن تنظيم واقع معرفته في الحياة، برزت دعواه على علم الاجتماع بصورة واضحة اجتماع لاكتشاف وعلم الاجتماع الديني وطبيعة العلوم الدينية (ديفيس).

⁴³ ريتشارد ديفيس 1988، مروس في مستند المجتمع في المجتمع الاجتماعي في برينستون من أشهر ما صدرت The Blackwell Companion to Sociology of Religion الصادر في علم الاجتماع الديني (ديفيس).

⁴⁴ ديفيس 1972، مروس 1988، علم الاجتماع الأكاديمي، وفي عام 1994، أنه يلاحظ هذا حول طبيعة خبر في عدم اليقين والملاحة بين الفهم والسياسة (ديفيس).

⁴⁵ المراسم التي: مقدمة 1912-1914، في كتابي ديفيس، "مراجع من قبل: أشهر بصفه ذات على: ديفيس 1988، في: "أنا مية الفوق والعلوية، كما، "ديفيس، "أنا في: مقدمة (ديفيس).

في سبب التردد المصغرم. وكانت نتيجة ذلك كله هي التفاعل مع العربي حتى أنه بدأ أنو أمر حقله الخاص. وهذا ما نجلى في مقالين: الأول كان في الأثرين ونوحيا الاجتماعية، حيث القى القصص الأهتمام بالمجتمعات غير الأوروبية بهذا الأخير بعض الشيء، ومن هذه الناحية كان هناك جو مختلف، فبدأ ارتباطه بمجتمعات مثل عربي هو غلام¹²¹ وليفانز من يشارة¹²² وليكتور تيرز¹²³، إذ أصبحت مفاهيم هذا الأخير مثلاً، على طقوس المور، وعلى لوك الزمور، وبإعلام الصبح، إذ إن لقاء من الممن أنزكت، ثم على الصبح بهذا في المجتمع العربي. أما مقال الأهتمام الثاني، فكان في ظهور مجتمعات أفريقية صغيرة مثل السنكوساين والمجنين¹²⁴، فتركت مدرسة برين ويلسون لعلوم الاجتماع في أكتفورد حتى ظهرت نصفيها وتشرح الأحوال التي ساعدت على نموها وتحليل مجتمعات أفعالها الاجتماعية والدينية، لكن في النهاية طغت على التفسير في هذا الصدد الفكرة التي يمددها أن هذا النوع من طقس نشأ من الإحتكاك والحرمان¹²⁵. وتناول الأهتمام الأخير، إلى مجتمعات ارتباطه بالمعصر الجديد¹²⁶ والحر كانت فلسفة الجديدة¹²⁷، وقد سلك

- 121) إدري هو غلام (Dreyer 1921: 74-120) مقاله برهانه في الأثرين ونوحيا، مجلدات الأثرين ونوحيا، الأهتمام، دار نشر: دار النشر، القاهرة، مصر، 1967.
- 122) إدري برينش (Dreyer 1921: 1-116) مقال في برينش، دار النشر، القاهرة، مصر، 1967.
- 123) ليفانز تيرز (Lefevre 1921: 1-116) مقال في برينش، دار النشر، القاهرة، مصر، 1967.
- 124) السنكوساين (Senkousien 1921: 1-116) مقال في برينش، دار النشر، القاهرة، مصر، 1967.
- 125) إدري برينش (Dreyer 1921: 1-116) مقال في برينش، دار النشر، القاهرة، مصر، 1967.
- 126) إدري برينش (Dreyer 1921: 1-116) مقال في برينش، دار النشر، القاهرة، مصر، 1967.
- 127) إدري برينش (Dreyer 1921: 1-116) مقال في برينش، دار النشر، القاهرة، مصر، 1967.

مختلف أنواع العلاج القرومي، وفي أي حال، لم يرد في برنامج الخدمة أمراً لا يفسر القسوس، في الواقع الأولي في الآن، على الرغم من أن هناك من اعتقد أن ظهور جسدات العصر الجديد قدم دلائل متناقضة¹

لذا، من أي نوع الدافع أن يأتي لينشكك في برنامج² ومما من الأسوأ من نوعها في الأندلس، لكن تمة دلائل مهمة تقدمها عمل كارل بور³ هي كتاب *The Process of Modernization* يؤسس التاريخانية، انقلد بور فكرة التحديث التاريخ المستمرة والطويلة الأمد من وجهة نظر فيلسوف العلوم⁴ والذي في أن الخدمة كانت مجرد التجم من هذا القبيل، ويمكن قطعاً تصورها، ثم عفا البيولوجيا وفصلها على التدرج بدلاً من أن تكون امتداداً من التدرج، لذا قدمت في عام 1960 شكاً بذهن مفهوم الخدمة⁵، أشارت أولاً إلى أنه مفهوم يحد حليها من الحركات، يفسر بعضها بعضاً ثم أشارت إلى أنها حركات إسطاف لبيولوجي على تدرج علوم على تصنيف القسوس، وعلى استيف وجودي للإسناد المستقل، وعلى قراءة مركزية إلى البحرية وعلى الواقعية مع حزام الديالكتيك التاريخي في مجتمع علمي، ولم يكد يمر وقت طويل حتى طرح عالم الاجتماع الأمريكي أندرو غريفي⁶ دراسة شديدة مذهبها، وحرصاً على حتى يبرر أهمية التأثير المتبادل للدين دون كاد ذلك في المجتمع الأوروبي الغربي والاختلاف الحاد بين أوروبا الغربية والشرق الأوسط، حيث كان يوجد في طرنا أكثر من نموذج للعدالة والمستقل⁷

في الوقت نفسه، كان هناك أبعاد كثيرة مهمة لنظرية الخدمة على مسير

1 (2) أنظر القسوس: *الديالكتيك الخدمة في* : Robert K. Merton and Peter M. Berger (eds.), *The Social Structure of Religion and Social Change* (London: Routledge, 1968).

2 (3) كارل بور، 1960-1964، *العلم والديمقراطية*، ترجمة: محمد عبد الحليم، القاهرة: دار الفكر العربي.

3 (4) *العلم والديمقراطية*، (القاهرة: دار الفكر العربي).

4 (5) Karl Popper, *The Open Society and Its Enemies* (London: Routledge, 1945).

1945

5 (6) David Martin, *A General Theory of Secularization* (Oxford: Basil Blackwell, 1978).

6 (7) *Religion and the Social Structure of Religion* (London: Routledge, 1968), reprinted in David Martin, *The Secularization of Society* (London: Routledge, 1978).

7 (8) 1943، *العلم والديمقراطية*، 1960-1964، *العلم والديمقراطية*، ترجمة: محمد عبد الحليم، القاهرة: دار الفكر العربي.

8 (9) *العلم والديمقراطية*، (القاهرة: دار الفكر العربي).

9 (10) *Religion and the Social Structure of Religion* (London: Routledge, 1968), reprinted in David Martin, *The Secularization of Society* (London: Routledge, 1978).

المثالي، حتى ينز من غير شاعري التعددية، لتعددية الدوافع الدينية (والعلمانية) المتنافسة، وأشير إلى أن من الصعب المواظبة على التزام نفسي وإلزام أدبي عند كثير من المعتقدات الدينية المتعارضة والمتنافرة الاجتماعية المتداخلة، بيد أنه ما عاد مؤمناً أن التعددية تؤدي إلى تراجع الالتزام الديني، وحتى توماس لوكس، المرحوب المعينة الأتمة، ليعتزل إلى الداخل، والداخلة، ورأى أن هذا الأمر سيؤدي إلى التخصخصة التي بدورها ستجعل الدين غير مرئي في المجتمع وغير ذي أهمية وشكلت هذه الأخيرة مكاناً للانتقال إلى التخصخصة أحد العناصر الرئيسة في العملية المتبعة، اعتقاداً منها أن ما سيقره المجتمع هو نموذج عقلانية وإعطاء منحرة عما هو شخصي، وهذا ما لن يتطلب أي إصباح على القيم أو تعميمها، فنية تخلص الفكر من الشخصيات¹⁰¹.

أولاً كان هذا، بعض صبروت إعادة البناء المرتكزة على تجربة أوروبا الغربية في النصف الأول، إلا أن هناك تحدياً آخر جدير بالذكر يتناول دور المسيحية في المجتمع المعاصر، بحيث أحرز الدكتور دوسون¹⁰² في حصيلته الفرد المعاصر، وحيثياته، وحصل فيه مكرماً وإلهام في نظرية العنصر هو ضرورة التماز الاجتماعي. كان أبرز موضوعه في هذا الأمر مقالته عن «المسيحية» في كتاب *The International Encyclopedia of the Social Sciences* الموسومة الدولية للعلوم الاجتماعية¹⁰³، فهو رأى التماز يصنع أسساً للمجالات الاجتماعية من القضية تلكسبة الدولة والتعليم والسوق، ولكن أيضاً للعلوم والتشؤون الاجتماعية والتعليم وغيره، أيدى كل من ذلك استقلاله الذاتي وتخصصه المحدود، إلا أن دوسون، يصنع أيضاً ملامحاً للتجربة الأمريكية، فميز في ذلك المحدث، بل وأنه غيراً¹⁰⁴ يسمح للدين أن يؤدي دوره كما يجب، بشكل أفضل، بدونه

¹⁰¹ Bryan Wilson, *Religion and Sociological Perspectives* (Oxford: Oxford Press, 1982), p. 191.

¹⁰² الدكتور دوسون (1912-1974) من أبرز علماء الاجتماع المعاصرين في

أمريكا، وبحث في مجتمعاته، منوهة إلى أهمية دور المؤسسات الاجتماعية، كما أن دوسون، كان أحد أهم الفلاسفة المعاصرين، والفكر بوجهه نظرية الفصل الاجتماعي، (الدين حجة).

¹⁰³ Bryan Wilson, *Religion and Sociological Perspectives*, vol. The encyclopedia of the social sciences.

¹⁰⁴ Wilson, *Religion and Sociological Perspectives*, vol. The encyclopedia of the social sciences.

ما حدد مثلاً، مثلًا ضمن الواقعية السياسية¹⁴ للدولة، بل عداً مرادف هذه
كأن أن التمايز الاجتماعي أولاً بفصاح دائرة المساعدة والتعريف القومية

يمكن القول بأن التمايز الاجتماعي تقدم أكثر العناصر صفًا في برنامج
المعنى، وكان لمرور التعليل الذي يجب أن نعبر إليه المعطيات، إلا عصبية
مثل العلاقة العكسية بين المشاركة الدولية وعجم المحلية. وبدا من التوضيح
كل توضيح أن العظمة تشكل نظم عالمي، إذ لم تكن محددة حد، لاختلاف
الكثير بين أمريكا الشمالية وأوروبا الغربية معقدة، وكذلك مجتمع حديث
من لم تكن أيضًا داخل عالمي المظلمين الثقافتين. ولا بد للتدوير الاجتماعي
وليسوا الإحصائية العامة من أن يقرأ عبر مصاب تاريخية، الأمر الذي يوجد
مبدأ واسع النظرة عبر الثقافية، وهو ما عرخته في السجدة الأوروبية لعلوم
الاقتصاد في عام 1949 وأسمته في كتابي *Development and the Economic Theory*
نظرية عامة في العظمة المنشور في عام 1978¹⁵. وكان الغرض إيجاد أساس
لهذه النظرية ولتحريتها من النماذج محتوم إلى أهم حدث بهذا الشكل لو نأخذ وقتًا
للأصول التاريخية

كان التوضيح التاريخي ذو الأهمية الأولى هو الاختلاف بين هذه البلد
البروتستانتية في معطياتها التي لداعل فيها التطوير مع الصين، بل والصورة، وثالثه
البلدان الكاثوليكية في معطياتها التي تصادم فيها التطوير والصين. ومن الأوصاف
التاريخية الأخرى المحلية بصورة وجود التفكير وهي أو درجة ما من التعددية
لقد كان هي إنكسارًا وحوادثًا درجة ما من التعددية، في حين كانت في الولايات
المتحدة الأمريكية تعددية أكثر أدت إلى الانفصال بين الكنيسة والدولة. ونتج من

¹⁴ 1941 *Political Economy: Development and the Economic Theory of Development* by David M. Gordon, in *Journal of Political Economy*, Vol. 49, No. 1, pp. 1-14. *Development and the Economic Theory of Development* by David M. Gordon, in *Journal of Political Economy*, Vol. 49, No. 1, pp. 1-14. *Development and the Economic Theory of Development* by David M. Gordon, in *Journal of Political Economy*, Vol. 49, No. 1, pp. 1-14.

¹⁵ David M. Gordon, *Political Economy: Development and the Economic Theory of Development*, *Journal of Political Economy*, Vol. 49, No. 1, pp. 1-14. *Development and the Economic Theory of Development* by David M. Gordon, in *Journal of Political Economy*, Vol. 49, No. 1, pp. 1-14. *Development and the Economic Theory of Development* by David M. Gordon, in *Journal of Political Economy*, Vol. 49, No. 1, pp. 1-14.

هذه المفارقة التي أصبحت إذ تعجز أكثر القديس في ظل الأوصاف الجديدة التي انصهت فيها الكنيسة عن الدولة وحيت وحشد المساعدة والمعدنية الدينية من التصحيح أن قول اشتر لثمين في إنكلتر¹ موضوع الشوع القديس والمجتمع القسافي كلاء احتدار في القرن العشرين، إلا أن هذا الأمر يعود بصفة رئيسة، بعد أن الإلهام على د حق من الدولة والكنيسة، وآخر من الحقبة الاجتماعية والكنيسة والمساعدة محل خلاف شديد.

من ناحية أخرى، كانت هناك توترات كبيرة معقدة من السورج العلوية، وهو ما حدث حين التحدث الكنيسة والأمة في قضية مشاركة عبد الحكيم -الأعبي وكان يمكن ملاحظة لحظة دالة من المقاومة الثقافية التي دعمها طيس وتشرته في قوميت مصرى، حتى برطاني واليهود وغيرهم، وهذا ما خرج سؤا عن هذا إنه لا من الضروري أن يكون لأوروبا الشرقية، بحكاتها الديكتاتوريين من منظور السوفييتي. السورج سبر أيضا الشرس هذا في النهاية، على يد أي كثيرا كان الذين فيه، هو محل الكفافة القومية، ونمذ بولندا المثال الأبرز على ذلك، لكن الكلام عنه يطبق على رومانيا وسلوفاكيا وكرواتيا وصربيا وأوكرانيا العرمة واليونان وبناداي أخرى. كما أن تجربة بعض هذه البلدان في ظل الشيوعية سمحت الذين قورا بعضه المركز الوحيد الممكن لكتاب شخصي أو اجتماعي مستقل ومن ناحية أخرى، كانت هناك اختلافات مطلقة في الفلسفة على سبل المثال بين إسبانيا العلمية إلى حد كبير وبولندا الكاثوليكية المتفائلة، إلى جانب الاختلاف بين رومانيا ومعارضة² فلا يوجد ما هو بسيط. وربما عكست لمعاراة بعضتها أمة سلافية، صورة الأسودج الروسي، بهذا شدت رومانيا، ذات التقاليد الكاثوليكية القوية، على وحدة الطيس مع الدفاع عن ثقافتها الشرقية.

إلا أن سؤا يجب أن يطرح بشأن تأثير التعامن الاجتماعي: إذ تطورت تلك التجربة على تلكك أي نوع من الاحتكاك، أكان احتكاكاً أديولوجياً سياسياً أم احتكاكاً دينياً، وفي محفل القديس، كان العرمة يطرق وجود تعامن متواضع من تلك العر

David Martin, *Religion in Contemporary Europe* (in John Fiske and Peter Gower eds.) (1971)
Religion in Contemporary Europe (London: Edward Arnold Press, 1986) pp. 1-2

الشرعية، والهيبة القومية، والإتقان، لكن كان يوقع أيضًا عطايا متعددة وبروح طوبى. هذه البرومة تشكل هذا الأمر صدمة في البداية، لكنه ساعد أيضًا على بث النشاط في الميدان الديني من خلال المساعدة، وهذا ما ساعدت الأكر بالفعل، إذ تعدّ أوكرايد، على سبيل المثال، صحيفةً معتدلةً دينيًا معنًى، وهي مهدية الأمر، كذلك التطور على نطاق واسع في أميركا اللاتينية.

بالمرة هذا من السعد الموهبة الأخرى في أميركا اللاتينية، حيث بدأ في البداية في أميركا اللاتينية لبعض الفروع الممار في المجتمعات الأوروبية، ككاتوليكية، ولاسيما في البلدان التي تعدّ أوروبيةً عنيًا على الأوروغواي، لكن ظهر حاليًا أن أميركا اللاتينية إلى حد ما كان يحدث، بدايةً، ثم أصبح المحرك الرئيسي للتحولات في تدوير المعتقدات الروحية في عيونه عامة الناس. لكن علاقة على ذلك، حصلت الكنيسة كاتوليكية عليها بعض الشيء، من أخلاقها القديمة وصلاتها بالثقافة، وظهرت كنيسة الشعبية المعاصرة للدولة الأمن القومي¹⁴، تدهيم الممار وتصبح نفسها في صلب الفراء. لكن الأمر الأكثر أهمية ربما كان بروح نقدية هذه نشأة لعدة الولايات المتحدة الأميركية، لكنها تكونت في الألف من داخل ثقافة أميركا اللاتينية. ولما حاولت أن أصبحت بهذا التطور الاستثنائي في كتاب *عنوان من أيد*، *مسيحية الأمة في التاريخ* في عام 1998، كنت حاولت أن أرى به من توسع المنكوساتية والإصحائية الكثير في العالم الثالث، خصوصًا في أمريكا من آسيا، مثل كوريا، وهي جنوب الصحراء الكبرى في أفريقيا¹⁵، في سياق هذه الصورة، أصبحت مسيحيةً تومنها الروح القدس شرارة عملية إصلاح اجتماعي شخصي، في محاولة لاستعادة كرايد السيد، وتأيد واعدة العدالة ومشاركة الشعب والمساواة في الدولة.

إلى جانب هذا التحليل التاريخي المفار، حيث كانت للاستخدامات العريضة

1411 دولة. *ألمى* (عيسى، *Personal Service, Inc.*) مصطلح ظهر بعد الحرب العالمية الثانية يشير إلى الدولة التي تصبح فيها كل حرمات الحياة الدينية والاقتصادية والاجتماعية والفكرية لأجانب مدعج القوي، و *مسيحية* هي مؤسسة مسكونة *بالم* على حيلة الدولة بعد أن *عند* لا يبرهنها David Martin, *Language of the Secular* (Blackwell, 1996).

هذا الجدال مشكلي أفضل من حلال وجهة نظر فصلية في كتاب *The American Mind* (الأمريكيون والتجديد) الذي حرره ستيفن ورس¹⁰⁰

ثم تحت عنوان هذه الفترة قصة التجرية حرره إيمانويل جليد على المعنى والسرور، وهي الثقافة والرمز والطوائف¹⁰¹ وأرداد عند المسائل التي تمسح ببعض نطاق عدم الاجتماع، والتي يمكن تناولها بعدة طائفة ومهمة بصورة درسية، وشملت هذه الرقابة الغير. هذه المحاولات أخذت كثيرًا من أن يعطها عند المستند القول إن مستويات القوى المعاصرة، التي أدت إلى اجتماع في المشاركة الديمقراطية، دفعت أيضًا إلى هذه الرقابة في عدد المسائل التي يمكن دراستها بنوع من التعاطف معها.

في أي حال، يحتاج الآن إلى موجع نهائي قصير بأنها بالتحسين طرحت في وقتها المعاصر كانت هناك تطورات ثلاثة ذات أهمية بالغة، الأول هو اندماج الأسلوب الأوروبي الغربي خارج مناطق المركزية ليحصل من شهورها ورواد مقدومة الأطراف إلى حد ما قدمت نسبة المحصور إلى الكنائس، ولا سيما بعد أزمة العام 1988 الثقافية، ويمكن ملاحظة هذا التراجع في فرنسا وهو لند أكثر من أي مكان آخر، فهل كان مطروحة المسألة على حيز حد هذا كله؟

خرج بيتر بيرغر السؤال الثاني أسيرًا¹⁰² فهل تعد أوروبا حالة استثنائية؟، وهنا سؤال يطرح على السؤال الأسبق هنا إذا كان من الممكن أن تعد أوروبا نموذجًا له سوف يحدث بروتا على نطاق شامل من أتلانتا إلى موسكو. وإذا ما كانت استثنائية علينا أن نمسح هامشًا معقدًا والبرشيع الأرجح هو التأثيرات اللاهوتية المعقدة الأمد للأطعمة الاحتكارية في وقت من الأوقات، ولتسحب الفلسفة من عند الفكر الغربي، في التعليم والإعلام على وجه الخصوص. وربما كانت المعقدة

100: Bruce, *op. cit.* *Angels and Abolitionism* (London: Pinter, 1990); Page 144; Harman, *op. cit.* *The Secret is a Secret: An Inquiry into the History of California* (Palo Alto: 1983).

101: بوزمان، *الأمريكيون والتجديد* (محرره ستيفن ورس)، طبعه اسكوت فورمان في مقدمة العرب العشرين، 1988.

102: أيمانويل جليد، *الأمريكيون والتجديد*، من قبل ستيفن ورس، الذي نشره في نيويورك، 1988.

دلت نشاط كبير وفعود فاسق أوروبا العرصة بالتحديد، لأن المسيحية حدث ما
ازدلت علاقاته وشيعة مع من السلطة، ولأن القصور احتاج إلى إعادة تهيئة حقا
كي يوضع التوزيع الراغب.

سألا من ذلك، ربما تكون القضية فعلا هي أن الفردية القديمة كانت تسع
بالمستمر أن لم تكن أزمات فيها في جميع المعالم القومية للهوية والسلطة. وبعد هذا
تقدم، هي السمات الأساسية لأزمة نهاية سببها الفرد المصروف² إنها ظهور
موقف جديدة مجال الأدب الأسفاني والسلطة هي ما يتعلق «بالأفلاق» حصر
الذي أقل رغبة القول القواعد، وتخلصوا من شعور الالتزام ذلك ليتحول إلى
عصبية لعمدة. وفي ما يتعلق بالسلطة فإن رورها ظنوا قوتهم ويزادهم
على أن يعرف أن تكون مبررة، وكانت المؤسسات الأساسية كلها عربية
للإفلاق والمعرفة السياسية والدينية والنظام الملكي. وهذا يمكن حثه من التقدم
يمكن الاتحاد بها وتقليدها. وهذا أقل شعبي مدعية وهيكلية عربية وشعورا
بالرعي الذاتي، ونجحت في الخطي، وروابط الاتحاد كلها، ومن حصةها الهوية القومية
والهوية السياسية. ونجحت البرديات الكبرى للثقافة العربية، مع هذه التقدم دائم
من التحول والتحكم بالالتزام. وصاح الأفراد خيارهم من أي من سمات القومية
التي مدت أنها تعقل وعز أولوياتهم الشخصية. وحصر الذي هذه أولوية صحت
جميع ألواح حصرية، مع صلات العصر الجديد أو الحركات الثورية القديمة.
وظهر أن الإجماع الوحيد هو على الاعتماد بالفضة وبطاقة الأنظمة والتحول
التي. ومع هذا مهتة قريبة، أطلق على جميع هذه التحولات التي تعدد مرحلة
جديدة طلب من بعد الحداثة، أو لم يطلق، والأكيد أن هذه التحولات انتقلت في
أقطاب عام 1980 وأثرت في الذين بصورة معقدة. كما تحدث مع الأدب
الثقافة من عدالة القصور لتعريف فرجة مرفقة من القومية يمكن ملاحظتها الآن هي
أوروبا العربية.

هذا لا يعني أنه لم تكن هناك أي نوع من التشنج لغزو على إحرار شيء من
التنظيم في مثل هذه الأمور. وكان الثاني الأمر هو المسيحية الإنجيلية التي اكتسبت
بعض عناصر الفردانية العصرية لمساعد الحداثة، لكنها مضطرب عنها شعورا قوي

من الأعرام الأخلاقية والولاء للجماعة، ونحو ذلك المشاعر الغريزية والتي هي من أعينها نظم والأوامر الأخلاقية وعيها.

لكن ذلك تحولاً كبيراً: اتساع الفردانية وخصوصية الجهاد والضمير، ذلك الاتساع الذي عززت الإنجيلية عن غيره، مما هي غير تحكمت في الغرب. الآخر، ولكن كان يوجد محور مهم آخر: ظهور الكنائس نفسها بصفتها فاعلاً على المسرح الاجتماعي. وبهذا كان بعد أن تؤدي المصهصة إلى توازي الكنائس في الجهد، حدث العكس: بدءاً من أن تخلت الكنائس عن صلاتها بالناس الفاعلة مباشرة، حتى ظهرت فاعلاً اجتماعياً، يؤدي قضايا عدة وله صوت مستقل. ونجد أكثر رسم واضح في تغير اتحاد المصهصة هذا في كتاب جوسيف لازروف، ونقدم

سأحتم ظرماً سرعة أكثر التمدد الاجتماعي والاستحالة المقام، حيث اكتسبت الكنائس صوباً قديماً، فكلوا لوقا رأى في كتابه المهم أن القوي قلب في تدهيباته الطول العشري أحد الأجزاء المصنفة لطريقة المعلمة وهذه أن يكون، بعضها، ومهم، بل مرر بعضه، فعلاً، زينت في المعدل العام وبذا فاعزاً على التعبير بحسب السبق في عقد من تلوين المجتمع المدني الثلوث والإسهامات ومشكلات الهجرة والتعصب العنصري وتفتح السلطات والاستعلاء الاقتصادي، إذ جاءت الكنيسة الرومانية الكاثوليكية في الولايات المتحدة مثلاً، أحداث مهمة بشأن الاقتصاد والدفاع، وهي طر كاتولوقا، فحدث الكنيسة الرومانية الكاثوليكية مفهوم الدولة العلمانية الليبرالي، لكنها رفضت خصخصة الدين، وثمة أمثلة أخرى يمكن عرضها من بريطانيا، مثل الحالات التي أثارت حول الدفاع والمهمة الدفاعية،، والكيفية التي انحلت فيها داخل إذ لديها حرب العصابات من أي عصر من عصور كنيسة، وراحت تخرج حدوداً لها في القديس طرية الاقتصادية المسيحية.

کتابت اکثر مساعیات الکلیہ برائے ناظم، جس کی شہادت کے تحت ان کو روک دیا۔

11

© 2004 Blackwell Publishing Ltd, *Journal of Internal Medicine* 255: 105–112

ملف: [ملف](#)

الشرقية خلال عامي 1889 و 1900. دور الكنيسة الكاثوليكية في ما يتعلق بمسألة
 تضامير¹³¹، ودور الكنيسة اللوثرية في ألمانيا تضاميراً وحياتياً من وسائل المسحط
 الشعبي. ويشير مثال الكنيسة اللوثرية في ألمانيا إلى أن من إمكانية أي كنيسة، وإلى
 أدت جميعها، فعلاً أن توفر عصاة اجتماعياً تطرح فيه مسائل المحتج المدني.
 كما شهدت يومها حوادث استثنائية انطلقت من الشابات تبعه معروجه أسفها
 قبل هشاري مضامير¹³² على الموضوع، هذا أن الدين يقوم في ميقاته محتجة دور
 مسودع تضامير الإنسانية والمروحية البنائية بشكل له أن يكون فعلاً في مجال
 المحتج المدني. وبشيء للمروء ألا يكمل مع كل تحدياته التي يعده مساهمة مهمة
 وعازية بشكل أطروحة المصححة في الواقع. مثال أكثر من علم انتماع على
 هذا النموذج، ومن ذلك، على سبيل المثال، ألفريد ميسر، في كتابه *Das deutsche*
Christentum (الدين والوطنية)¹³³، إلى أنها تفرق من المروء، في مضامير تضامير
 وطبيعتها، أن تكون حارثة القيم العريضة عبر المصححة التي تتطلب بعض المروء من
 ذلك نوعاً من الالتزام الشامل. ولا حاجة بالمؤسسين إلى أن يخلطوا الكهنة من
 الأمومة الأخرى، وكنتها، بل أصبح في إمكانهم لشكل مساهمة من المدينة والقيم
 تقدم مساهمة أساسية في القيم الجوهرية التي جعلت من المحتج المروءات، وهي
 العمل بشأن الأولويات العامة.

الخاتمة

هذا في البحث الأول، لمة تقدم لأهت بعض مقارعة العلوم الإنسانية من التفكير
 الشاملة إلى تقدم حرة من ثقافة من المعرفة، إما في ما يتعلق بالحقيقة التاريخية القيمة

[131] هذه مقابلة في المجلد الثاني من *Handbook of the History of the German Social Movement* (1911) من قبل
 في عام 1911 في المجلد الثاني من *Handbook of the History of the German Social Movement* (1911) من قبل
 من قبل المجلد الثاني من *Handbook of the History of the German Social Movement* (1911) من قبل
 1911 المجلد الثاني

[132] في المجلد الثاني من *Handbook of the History of the German Social Movement* (1911) من قبل
 في المجلد الثاني من *Handbook of the History of the German Social Movement* (1911) من قبل
 في المجلد الثاني من *Handbook of the History of the German Social Movement* (1911) من قبل
 في المجلد الثاني من *Handbook of the History of the German Social Movement* (1911) من قبل

From Social Religion and Christianity (London: Sage, 1988).

[133]

وبما هي ما يتعلق بتغييرات التاريخ الصريح هو متعلق إلى التفكير العلمي لقول إيا بدعوى
 هي طائفة مع الآخرين على أساس معايير معينة من المطلق والذاتية والشمولية
 والقدرة. والوجهة بمرور زماناً أما طرح فرضيات غير نهائية تعتمد على أطر مفهوم
 والافتراضات المبسطة فإنه تولد عدة لتغييرات العلمية هو القبول المنع والحرر
 لشكل هي الأخرى حرراً من سرية فواقع الحقيقة ومشروعات استنادية تقوم
 بالبر غير مرفوعة¹⁰ وذلك بهدف هذه المحاولات محاولة تتبع عدم اعتماد النهج
 هي أدلة من العلوم المتعاطف معه بدلاً من خط البداية وهذا تشتت ومقرراً أنه أن
 يتلائم في سريرة العقلية ومفاهيميات التاريخ

¹⁰David Bohm: 'The Structure of the change of the mind' (London: 1986).

الفصل الثاني

التوسع الإنجيلي في المجتمع العالمي¹¹

يرتبط التوسع المسيحية الإبحالية، ولا سيما تحولها الشكوكياتي المتشدد في القرنين الثامن والتاسع، بظهور مجتمع دعواني، وخصوصاً المولودة أيضاً هو سرعة الحركة التجارية، حيث يتبع الانتماء في الأفكار والصور ورأس المال من وسائل الاقتصاد الجديدة، فكما تعلم جميعاً، إن ما بدأ بالطرق والشوارع وبسكنات الجديدة أصبح اتصالاً بحري الآن عبر الطائرات المقاتلة والإشعاع. وما خصصت الإعلام في العراق إلا بشارة بأن طاعت الانتماء في الرئيس الجديدة طاعة يمكن أن يأخذوا إلى عادات الأمور الأبعد أو حرية سوريا، إلا أن نتائج هذا الأمر على الدين في تركية أقل وضوحاً في القسم الأول من الفهرس لعشرين أثنى انتشار المعاد المتطورة في المناطق المسيحية بدمية مكسيكو خط بسكنات الجديدة في بناء ليس ينفرد وهي الأداة الأخيرة، وسعت لطرقات الجديدة الجديدة

Dr. M. Lohr, *Editor in Chief*, *Journal of Interpersonal Violence*, 17(9), September 2002
 Dr. M. Lohr is a professor at the University of Illinois at Chicago, where he teaches in the Department of Psychology.

[illegible]

من صيرورة¹² هي يونكاتيك ومن لائار هي مولغا حدود الانتشار الإجمالي. ومن المعروف من الرسائل، ووصلت الرسائل الإلكترونية إلى أفعال البريكاف على حدود عام¹³ وإلى وثائق تيلال السجقة.

لما كانت شبكة المعتقد للعلماء المشاركة هي هذه السيرورة، فتحة علماء عالم الأهمية من خلال ضعف الأخير من الألفية هو الملاءمة والتمثال على صبح المصمم دولي، إذ ما عاد في الإمكانيات حصر المبرور، داخل حدود الأسرطوطونية الغربية والأساسية غير والمراطيين، بل إنها ذهبت مع تيار أسرطوطونية، عرصة ومكثرت، وطولانيات المعتقد الأسيركية التجارية، ونجحت قوى شمال الأطلسي البروتستانتية الثلاث هذه هي كلالية خصوصيتها الفكرية، لا من باب تنوع مبدأ تنظيم المعتقد هي محسنة، بل من باب صيغة من التهم الاجتماعي والفلسفي أيضاً وهي تولدت هذه، كانت هذه القول خاصية المبدأ فليس أول شيء، لكن بدورات متعددة، ويعمل ذلك المبدأ الذين هي المنظومة السياسية، وعن سلطة الدولة، وهي أي رمز هي الجماعة الإقليمية، كما أنه يعمل على المظهر من عمل الحادي والثاني، طمناً كان لا يماثل لهذا الفصل من أن يكون حراً، وفي الواقع سافر الكتاب المصمم في الأسرطوطونية الأمكنة - أسيركية هي شركة حرية مع السيف، وبعض المظهر من أي شيء، كان هذا المصمم في أهمية تاريخية علمية ولم تصبح الأسرطوطونية البريطانية أمليكانية على الشكافة حسب علي أصبحت عليه، أسرطوطونية إسبانيا هي أسيركية فلاطية حركة من العالم المسيحي الكلاسي في المحيط، كسحت الإدارات الأسرطوطونية في بعض المناطق النشاط الفلسفي بشكلي فعال.

كان من السمات الأخرى لسطوة الكلالية وتأسيس المبدأ الإلهي، تملك الذين من اشتراك التصوير بربري، والمضامى المصمم المباشر الذي مرق اختلافات اللاهية، ولا سيما هي مرساة، كما كان آخره الإكثريوس القائم من الإنعصاف

¹²الاسم في المصمم عام 1998، جامعة ولاية يوتا في المكتبات الفخرية

¹³111 يوم 1998، مجلة جامعة إسبانيا، أوقات المعتقد الأخرى من طرود، مجلة المصمم

العلمية يعني أيضاً أنه في ابتكار التتوير أنه يسرب إلى التتوير على نحو منطقي، ليكون التتوير أمراً من المسيحية، مثل التتوير الحديثة¹¹ التي جعلت من المنطقة العامة، كما أن المجتمعين الأكثر كبر ليس لم تتصارعوا مع التتوير ليس العلميين على سلطة الدولة، عندما حدث في جميع أنحاء أوروبا اللاتينية وأمريكا اللاتينية وكانت أقرب حدث في هذا الشأن التتوير الذي حدث في منتصف القرن التاسع عشر من الدول التي كان يسيطر عليها التتوير وتسلطت من جهة، والأفريق اللاتينية من جهة أخرى وسويسرا وهولندا من جهة أخرى.

شهدت فترة التسعينات تحولاً آخر من الهرمية والتمكيد الموروثة إلى صراحي مترابطة على الأقلية والأكثر، وإلى تعاملات المنطقة الاحتجاجية ضد السلطة. وكان من في هذه الطوائف القديس على المشاركة، نظرًا إلى الانجذاب المحسوس لا المحسوس الاقتصادي. غير أن لهذا الأمر سمات مختلفة بعض الشيء في شمال أوروبا التتوير وتسلط، وفي مستعمرات شمال الأطلسي، وفي هذه المستعمرات، وفي مقسما، مستعمرات العالم المتحدثة بالإنكليزية، المستعمرات ترى طوحا المسيحية بالجميع منسبة على الهرمية الاحتجاجية والكسبية. وحدث هذا الانقسام على ثلاث مراحل متعاقبة، بدءا من تسعينيات القرن السادس عشر، ثم تسعينيات ونيفين من هومي 1788 و1830، واستمراره بعدة مراحلة في بداية القرن العشرين، وشككي طين. هذا، تماثلت هذه المراحل مع حركة نحو مسيحية غير إنكليزية وتنمية وشاهقة بلغت ذروتها في التسعينيات الستونيات، مع تسعيني معي قوي ومؤثر في لوس أنجلوس في عام 1886. وكانت هذه التسعينيات بعد ذلك مؤثرات على مجتمع معلوم لوائح انتشارها مع حركة الحرام حول العالم، إلى جنوب أفريقيا والبروج ومغربية وكوريا أو المحر وط الحسوبي من أمريكا اللاتينية، وهو يكد أولئك يهتدون حتى أصبحوا في طريفهم إلى هذه المراحل.

كان التسعينيون حول العالم من عالمي الوسائل الإنشيدية والاستكشافية منسحين منسجوبة والدكان وذوي تكافؤ طلبة، ولم يفرصهم في ذلك كله سوى

11) ديو جورد، *Reformation and the Birth of Modernity*، مطبعة جامعة ييل، ييل، 1997. ديو جورد، *The Reformation and the Birth of Modernity*، مطبعة جامعة ييل، ييل، 1997. ديو جورد، *The Reformation and the Birth of Modernity*، مطبعة جامعة ييل، ييل، 1997.

الروح وحدها. وعلى الرغم من أن المشويع القسبي يقول عهد مثل رسول أوقال القيادة العالمية، كما أصبحت ثقافة يتم لصحة أيضا، فإنهم تلمز أي الأكل متواكس رسمياً للقيام بالحكمة ومهنية لها. وكانت العصبية هي المشكلات التي ثقافة غير إكبرية مستقلة. تألف أيضا، كما ذكر العهد الجديد، من تأنيش عديدي العقم وحامس²⁴ مكتوب الروح من كل ما سطوي عليه ذلك من أمور صالحة وخالصة هي ممارسة الصحة الشخصية. ولم يكن هؤلاء شاذة أشخاص إرثيوس وأصبحت موارد

مثل هؤلاء أكثر التوسع المتأخر، لا لأنهم متحررون من الدولة فحسب، بل لأنهم أصبحوا في آن يسبحوا ما يشالون على مواد الكتب المقدس، والحام، ونقطة أي معضلات يرون أنها ضرورية. ولما كانوا غير متقنين بدرجة أي حرية، اعتدوا على لو كنسبة أو ارتباطا الدينية اليهودية الأصلية، ولهم تدخولوا مع العالم كله أو شيءهم¹¹، ولم تكن المخطوطة تسمى لهم شيئا كثيرا، فكان ذلك في مناطق التجمع حتى أسستها المجتمعات الكنسية، ثم في مناطق التجمع العيسية عند العودة المسبقة العريقة. أشار أمر كا القلاية.

لأن هؤلاء التواقعي معطوهم من شمال الأطلسي، فإنهم استعملوا ميثاق متفتح معروفا وأدعا انتشار اللغة الإنكليزية لفترة من الإمبراطوريتين البريطانية والأمريكية، وبمستشار اللغة الإنسانية أيضا جعلها لغة ميثروبولية ثانية. وفي الوقت نفسه سرعان ما خلقوا شركاء أعلى أو شركاء أعلى ملهمين، ويعود ذلك في جزء منه إلى الترتيب العلاقات بين فيهم المنتج بالروح والطيفة الروحانية المتشعبة " العالمية أدب ما بدأ من تشكيل نهجيات بسيطة لتغير عالمي مثل التوربينات " على

المسيح، لأغلفي لشكرهم أو العيون التي تنظر في المكشك أو شجرة عيسى في
 سيرايلون، توضع إلى أن أصبحت واحدة المتكوساتية في العالم في ساو دوق
 أو سيرايل لا ملية الملائكة¹¹.

بطبيعة الحال، لم يكن الإنجيليون المستعبدون الوحيين من أوقات الاتصال
 المباشرة، وإنما حدثت لأن القيادة الوطنية الجديدة استطاعت أن تلتقي في هاتين وفي منطقة
 لوس أنجلوس، إضافة إلى ساو داولو. وأصبح في إمكانات الأمر الطورية - خلاوة
 على ذلك - أن ترد الفكرة، حيث يحصل كوكيكتفون¹²، لا أورو ويل موريل¹³،
 أرو حويون وسكهم إلى الولايات المتحدة الأمريكية، كما تقوم كيسة مذكورة تلك
 البرازيلية العالمية¹⁴، بالهداية في البرمال. ويشط الأورسل كاتوليك وإنجيليون
 من البرازيل في موريل، كما يشط متكوساتيون وسيرايلون في لندن.

لا تقتصر حرية الحركة حول العالم هذه على الطوائف العديدة لطومبيت،
 بل تتعداه إلى المنظمات الجديدة، فللكليس، مثل كاتوليك¹⁵، وألبيديت¹⁶، أو

¹¹1111 الميميلون (Mimillon) سنة في كيسة الميميلون، وهي واحدة من بينها أسبوع باسم
 مؤسسها القس ألونسيو جيو سيرايل الذي أسسها في القرن السادس عشر، وهو منظم أسبوع في البرازيل
 حتى إلى أورو أورو من الأسبوعات الجديدة في أوروبا. وقد لا يؤمن به بعض العلماء، ولكن
 بعضهم في أورو، هناك اليوم، ويقيم ملوك شجرة الكيس عيدا.

¹²1111 ملية الملائكة لوس أنجلوس (Los Angeles)

¹³1111 كوكيكتفون (Kookikthon) أحد بعض من مجموعة منسككافين القديسين
 مؤسس القديسين الإسكندرية والبرمال الذين تروا منظم هذه حول العالم من طريق بعض من
 عالم الميميلون.

¹⁴1111 أورو ويل موريل (Uro Wil Moril) أو من الميميلون في عائلة منسككافين مع معرفة القديسين
 في أوروبا لأكثر من المكشك، وهو منسككافين حول المكشك كاتوليكين في أوروبا، هو القس موريل
 الذي أسسها في سنة 1111. وقد حصل على حوالي مائة من الأسبوعات الجديدة، كما أسس عيدا.

¹⁵1111 كيسة مذكورة في العالمية كيسة (The Church of the Kingdom of God) في ساو داولو
 أسسها في سنة 1111 في ريو دي جانيرو، وهو منسككافين في سنة 1111 في
 برازيل، أحد أسسها عيدا في المكشك الجديدة وأوروبا، وهو الميميلون.

¹⁶1111 كاتوليك (Catholic) سنة 1111 منظمة كاتوليك في عالم كاتوليك، واحدة منسككافين
 في المكشك في أكثر من 1111 سنة حول العالم (الميميلون).

¹⁷1111 كاتوليك (Catholic) واحدة واحدة واحدة كاتوليك في أوروبا، واحدة واحدة واحدة
 منسككافين في سنة 1111.

الوكالة الإنجيلية للخدمة القومية للدولة^{١٠١}، ويمكن للمرء أن يصف أن على الرغم من شخص الطوائف المعروفة للوطنيات في سوق حرة واقتصادية مواهبهم لشكل جديد، فإنهم يترددون بوحاً من المسكونية^{١٠٢} في الروح، كما يذهبون حديثاً إلى القدرات الحديثة في كثير من الأحيان، وهذا يدركون ليتمتعهم بحسب

لأنني، من هذا يشير إلى انتهاء العلاقة البدائية بين الدين والخدمة المجتمعية والإقليم، أو إلى عدم حصول الناس على دينهم مدى الحياة لحظة أو لأداء، إضافة إلى أن الدين أصبح وثيق الارتباط بظهور الآلية ضد روح القومية في المصنف الثالث من الألفية، والحيثية الكنيسة عاصمة للدولة. وإذا ينطبق هذا المصنوع على المسيحية الهسبانية^{١٠٣}، فإنه ينطبق كذلك على المسيحية الأنجليكانية^{١٠٤} والنسبة بين لويس الرابع عشر - ١٧١٥-١٧٦٣ أو الكنيسة لراد، وهي بداية الأمر انتقلت اعتبارات الملكية إلى الأمة والشعب والثقافة القومية. ولذا يحرص الإسلام اليوم على أن يكون نظاماً كاملاً يستند بالتساوي مع المجتمع، ومع تطبيع في أن يصبح الديانة العالمية، ولا تزال الحب الكنسية في أمريكا اللاتينية لخدمة الأمة والكنيسة كتعب الحياة القومية، ومن هذا المصطلح تقوم خدمات الأساس^{١٠٥} على فكرة الهيمنة هي كل معلة تكون روابط الديانة هي صلات الأعياد الدينية ومراسم القرابية. وينقل هذا كله على أن الحصول إلى هيئة أخرى ينحوي على الأسلاك من الهوية القومية وتكادها التاريخية. وهي تيلاند، ويورعد،

١٠١ World Service، وذلك بمقتضى عدم المساهمة لإستاد جون العالم، السبع

١٠٢ جون بروس في عام ١٩٥٨: الكنيسة

١٠٣ المسيحية الهسبانية: *Hispanics*، وهو، أو من الكنائس، ويُستخدم من المصطلح للإشارة إلى

أمريكا هي مناطق في قطاع عدم التطور، ويستعمل بشكل عام في عرصة الكنائس أو جهود دعم التطور الكاثوليكي وهي تعطين بعض أشكال الرعايا المسيحية (المرجع)

١٠٤ المسيحية الأنجليكانية: *Anglican*، منه أن الهسبان، وهو اسم يعطى على أنه الدولة الناطقة باللغة

إسبانية، ولا سيما حول أمريكا اللاتينية، (المراجع)

١٠٥ خدمات الأساس: *Basic Community*، تعني هذه بعبارة هي وهي الأقرب المعبر في

مراد بصيغة، وتكتب الرعايا من حوالي ٢٥ إلى ٥٠ شخص من الرعايا، ويعتبر، بشكل قوس، لإعداد في الكنائس المصطلح واحدة المصنوع الذي التي هيمنة هيمنة الكنائس، والديانة والإيمان، به

١٠٦ عام جديد

لرابط بين الدولة والمحاكم والثقافة الأكثرية في مناطق الأمة الجمهورية البلغارية ولا تقوم الدولة إلى جعل هذه الروابط استثنائية بشكل واضح ويكون تأثير الإرساليات على هو تعزيز الثقافة المستقلة على تعقيد حدودها ومعارضة جمعية المدينة المتعددة من داخل مصافها الثقافية. وكان الشعور ليس هو عدم الانتماء لمعظمي الناس في معلمي هو أمر عادي ولا مرمية قد تحول إلى حالة عادية والخصم مبرر للداخل. ولذلك ما يمكن ملاحظته في جميع أنحاء الشرق الأوسط وشبه القارة الهندية والبلقان، مما كان تعاقباً في الأدب وليس أصبح ظهوراً عرقياً دينياً.

غير أن دعا العمل العنصرية هذه على بداية التعددية والمساواة من جانب ثقافة الأكثرية لها تداعياتها الخاصة بالنسبة إلى الديانات غير القومية. فكانت تشدد الأقليات على تعريضها الذاتي الثقافي، كمثل تلك تعمل الأقليات، فقد تعيق الأقليات المسيحية الإنجيلية تحت ضغط من الأكثرية وحرية بالخيارات المتعددة بالدولة والمساواة لهم. ويحتمل من ذلك أن يتجسد ما يعود إلى الدولة في حرية إقليمية محدودة. ولقد تطاولت من الأمثلة في حال الأندلس مثلاً لهذا الأمر كما أن الهندوس في جزيرة جاوا الأندونيسية، على سبيل المثال، اختاروا المسيحية تحت ضغط الإسلام، واستحوذت بعض جماعات الأقلية الزانية في الاتحاد الروسي القوي للأرثوذكسية من خلال ولية جمولة، مثلاً كما في حال بعض الأميركيين من أصول أمريكية ماخيارهم الإسلام. وأحدث الانفصال العالمي وعياً دائماً حديثاً في جميع أرجاء المعمورة. وازدادت شعوب الأقلية الاختلاف والتمسك بالهوية، في ألبانيا أو ماليزيا أو بنغلاديش أو في أي مكان آخر.

حدثت سيوروكس وأصبحت النجاة الأولى لها علامات ظهور خصائص دينية طوعية بدأت من شعوب الأنطلسي وانتشرت على صفت واسعة حركياً مع انتشار اللغة الإنكليزية والعودة الأمكنة - أمريكي. والثقافة تعقل مشوه وهي الأقلية الذاتي الذي لحظ الضغط الثقافي لماركس الأكثرية المحلية، وذلك برزت نفسها بالإجتماعية كأنه نصير عن العدالة غير القومية. ولقد، اليهوديات التي لمي دائما صورها بنظرة المتخلفة بالاختلاف، وكان في مقدور الإنجليز أن تعرف عن

2000

وبما يبدو من أن نشوء قبل المطبعة، إلى الطبعات الألمانية في مجلة
الألمانية التي شارلوه، وكذلك إلى امتدادهم من التامس أو التفرع التفرعي
الألماني هو القوة أوروبا الشمالية التي نشأت في صحوات أنكرت الحركة
الألمانية وفي سوانها الإحياء. لتحدث بعد ذلك صحوة أخرى منظمة في
في المستويات الكلاسيكية توسط الحركات المنظمة¹⁴ المستوية. وهذه
شعور، ولد أو جرى بالتوازي مع إحلال الصحة والثروة¹⁵، وعدد من الحركات
التكثيرية¹⁶ "الطليقة الحركة، خارج حدود الكنائس التاريخية وغيرها في نوع
من العسكرية في الفروع" فربما يضاف العرب، في الحركة الكاثوليكية، على سبيل
المثال، كنائس تاريخية "مجددية". كما أن جميع أنواع التلاحقات وقعت حيث
تطاعت المستويات مع الطائفة الأمريكية الجنوب الأمريكية (the de de
(الملاح، الإلهي) أو الشمالية العالمية أو مجازية جبهة شبه مقبولة من المسيحية
الكنوالية أو عربات المصيرية المسيحية أو الحركة الإنجيلية¹⁷، إضافة إلى
نسخ من المسيحية شبه يهودية تميز بشكل أو بآخر من الإنجيلية، مثل المسيحية

[illegible]

1244) منقول من كتابه *Al-Asrar al-Makniah* (The Hidden Secrets) في الطب، دار الطب، جامعة القاهرة
 مصر، المستخرج من المخطوط القديم في مكتبة دار الطب، القاهرة، رقم المخطوط 1244
 في كتاب الطب، دار الطب، القاهرة، رقم المخطوط 1244 في كتاب الطب، دار الطب، القاهرة، رقم المخطوط 1244

[illegible]

1261 مملكة الإليزابيث Elizabeth: مملكة تأسست على أيدي هنري الثامن
 بعد انهياره في الزواج من جوانا الأولى ملكة فرنسا. تأسست (التي كانت
 تحت سيطرة المستعمرات البريطانية) في 1707.

والأمير الفيلسوف المحدد¹²¹ والمورمون والشهود يهود وعلى الرغم من أن هؤلاء يشكلون أساساً مذهباً، فإن ممارسات اعتناقتهم تتشابه مع التوسع الإنجيلي في حين تبدو روابطهم الأسرية والتبعات المثرة على رؤسهم متشابهة بعض الشيء. والجدل أن الارتباطات الأسرية تظهر بشكل أوضح بين المورمون والشهود منه في حالة من التكوينات الفيلسوف

مقارنة الدول المنظمة والدول الثابتة

هنا في البدء، أن نعرض سؤاليين ليس يتعلّقان بالنقطة السابقة بشأن اثر العرقية المختلفة في الدول الثابتة وفي الدول المنظمة. أولاً، لماذا يلاحظ أن الإنجليز هم الشريك المهيمن في الدول المنظمة على عكس باقي أبناء العالم حيث يهيمن التكوينات الفيلسوف بشكل متضاد، على الرغم من أن الأمر يحصل بدرجة مختلفة من مكان إلى آخر؟ وثانياً، لماذا توجد درجة التأثير الإنجيلي مع طيف واسع من أوروبا الشمالية موزناً بشكل أكبر إلى أطرافها ثم عبر جبالها؟ هل هذه الدول الإنجيلية مثل كندا وأستراليا، حتى يصل إلى عروبة في أستراليا المتحدة الأمريكية؟ من المهم أيضاً الإجابة عن هذا السؤال الثاني، حتى نتمكن من التعامل مع المسألة المتأصلة لإيجاد الأساس المنطقي للثقافة العرقية من خلال نقل النصوص الدينية الرسمية والهيمنة والفكرية عبر طوائف المسيحية والمذاهب وغير المعترف بها، وعلى كندا مثلاً مؤسسات مثل في الأعراف الرسمية والإنجليز - الكاثوليك - البروتستانت حدثت من توسع إنجيلي على الصعيد الأمريكي، كما حاولت مصادر نموذج العلاقة مع مجتمعات الفرق العنصرية نحو الاتحاد الأوروبي مثلاً من الاتحاد الأمريكي¹²² وأصبح كل طرف إقليمي في الحوزة البريطانية

¹²¹ The American Philosopher (The American Philosopher: A Study in the History of the American Mind) by John Dewey, 1918. (New York: Dover Publications, 1955).
¹²² The American Mind: A Study in the History of the American Mind (The American Mind: A Study in the History of the American Mind) by John Dewey, 1918. (New York: Dover Publications, 1955).

¹²³ The American Mind: A Study in the History of the American Mind (The American Mind: A Study in the History of the American Mind) by John Dewey, 1918. (New York: Dover Publications, 1955).
¹²⁴ The American Mind: A Study in the History of the American Mind (The American Mind: A Study in the History of the American Mind) by John Dewey, 1918. (New York: Dover Publications, 1955).

مؤخر من الأعداد الإحصائية أكثر من إنكثرت أصعب، ويبدو الحديث عن قنوت من الانفصال تجريبي بين هذه الأطراف والأطراف الإحصائية الأكثر في الولايات المتحدة الأمريكية. وليس من الصعب أن نرى كيف تحول مقر قيادة المؤسسة في التصميم والإحصاءات من دوحية هدية هدية إلى أخرى هدية هدية. ومع ذلك، يشكل الإحصاءات القطاع الأكثر حيوية عبر سلسلة شمال الأطلسي، وكان هناك اقتصاد ثقافي موجه أم لا.

في حال في هذا التحليل طري الطبع، يكون السؤال عن هدية الشكوك مثالية وراء نطاق شمال الأطلسي سحرًا أكثر، حتى وإن أخذنا في الاعتبار أولوية الإحصائية حصرية في منطقة شمال الأطلسي. وفي النهاية، توسعت الإحصائية منذ طويلا في أعراء من الكاريبي الإنكليزي، لكنها تألفت في حديثك لمعاصرة إلى أن أصبحت الشكوك مثالية القيادة الرسمية. إن صيغ القبول¹⁴ وهناك أيضا من يعتقد أن تألقا مثاليا أهداف الشكوك مثالية صيغها حواء الشكوك مثالية اعتمادا في التبريد والأرجنتين وأعضاء من آسيا وأفريقيا لكن، إننا وضع هذه الأفكار مشفرة لحدث حدث، على من الواقع، أن الشكوك مثالية تدفق حوالي 14 في المئة من مجموع السكان في بعض البلدان مثل روسيا، بل ونرى في أوروبا لتدفق مثالية كبرًا أمام تقليد إنجيلي واضح.

وبما نستخدم أكثر أهداف التصميم وهذا على المستوى العالمي من الأوروبية¹⁵ خارج شمال الأطلسي والتمثال الثقافي الأوروبي الثقافي الذي يجد صدام في التوليفة نظرية لموضوعات اليأس والسود في الشكوك مثالية. ويمكن أن نصعب إلى هذا صيغة من تطور خارج العزلة المتقدم الذي يقتر من حلول اعتماد الرأسمالية العالمي مما هو ما قبل حديث إلى ما بعد. ولا شك في أن هناك في أعراء عدة من العالمين، دحية مثقفة بالعرف كذا في سببها، مثلاً، يد أن حالة الشعب لم تمر بأي مرحلة نظرية حديث. وينطبق هذا الأمر على أمريكا

¹⁴ Zeynep Arslan, *Women, Domestic Violence, Religion and the Politics of Honor: Order of Things* (Chicago: University Press, 1997).

¹⁵ [الأوروبية] *Europeanization* في الإنشاء بوجود هي الأرواح، وفي إنكثرت أصعب. الانفصال هو استيعاب الأرواح إنكثرت وإن من خلال التوسط. (المترجم)

الغالبية مثل أي مكون آخر، إذ نشرت الحب الفيلسوفية مرتبط من طرأ أهمية الأنكلو - أمريكية ورومانكالية أوروبا اللاتينية المتكلمة للإنكليزي، ولا سيما هذه الأخيرة على اعتبار أنهم كانوا حقيقياً لا يبرهن مشاهداتهم، فكيفهم علموا أي مدغمه المتاح الأوروبي في نشر تلك الأدبيات، ولما القصور بولندية، وذلك إلى قطع حداث كبيرة من السكتات. أما هذه القطاعات، مما زالت تعجز مريضاً متعلقاً من الكاثوليكية وسميات التي كانت موجودة قبل اكتشاف أميركا. وبالحدث في أفريقيا، خلقت الاستعارة الإنجيلية، بالتعلق مع الكاثوليكية إلى حد ما، تحدياً حاداً، فقد انحصر مبعوثاً على الشعب الفلحة في أفريقيا. وكان نوعاً من الترويضانية في أفريقيا متطرفة، ما يقدر عنه الذي كان عليه نوعاً من الكاثوليكية في أميركا اللاتينية. كانت عامة الشعب في أميركا اللاتينية وأفريقيا مريحة التأثير بالبنوك متالية، لكن آسيا كانت حالة مختلفة، ويحكي معها بشكل أفضل من ناحية علاقة المناطق والجماعات القريبة من التقاليد المتكلمة إذ نجد في هذا السياق أن أوروبا، خاصة كانت حشة بالنسبة إلى هيئة الباطن، وكذلك كانت حال الأقليات العرقية في أنحاء مختلفة من آسيا، مثلاً في ماليزيا وسنغافورة، إضافة إلى سكان الأطر في تيلاند وموروم والخليج والهند وماليزيا وإندونيسيا في وبنال أيضاً. وتكونت سنة كبيرة من هذا الأمر على المقدم الذي يستوعب فيه حرية ثقافية، ويحيط منظوراً بالتصديق مع الدولة والتخصص القومي تقليداً شعباً هي المناطق التي وجدت فيها هذا الأمر، مثل تيلاند التوتية وموروم، لتصبح الهداية غير واحدة عند ومن جهة أخرى، يمكن أن تصبح الهداية مريحة قديمة أبداً واحد تقليداً شعبياً لم يستوعبه تقليداً ربيع ومن دون تفرج من التخصص القومي، كما هي حالة الطائفة¹¹ في إندونيسيا مثلاً.

أوروبا الغربية

نمثل أوروبا الغربية المجموعة الأكثر علمانية بين الثقافات العصور الحديثة مع دني رينيسانس وبذلك حول مؤسسات مركزية معتادة ومع تفرج في الحداث

[11] الفكرة القائلة بأن مجموعة هذه الفكرة قد نشأت من ثقافة وديانة اليهودية

تقديم: الفهم عند

الكتلة شيكية، إلى تقليد شيوعي ماضل ومحموي قديم على إيمانه بإسعاد عبدة من قوم الشعب، وحرراً إلى القيل الطماني في معانق أوروبا الغربية التي اعتدته صرح الثورة الشيوعية لتحت رعايته الاتحاد الأوروبي إلى علمه سرقة في طبعها، ورسيداً. والتمسك بطق آخر من التقوية معاهد الشيوعية من برميهم وأستردام إلى برمس وتلس. والتمسك بطق قدم للشيوعية لم الاتحاد إلا في كفاية الحفاية لمصر والفهرات في البرتغال وحيوت إيطاليا، حيث تحت «الكبيسة العالمية» البرمجة في البرتغال ثاني أكبر الولايات القوية كلها عقلت الشيوعية واشتهر «حيوت حفاية شيوعية» إيطاليا عقلتاً كبراًيسة وماتصل إلى 1 أو 2 في أمتة من إحصائي عدد سكان تلك المنطقة وعقلت الشيوعية وطهرات المقدسة في المملكة المتحدة بحافات بين السكان الكاثوليك، معرواً كذاهم الأصلية وموعدة، بوفا من القصاص والجماعة للقاء تحديداً وهي استعدسية شملت دافراً حرفة من أذرع الشيوعية المتكاث الذي حلقته حرفة «الشيوعية»¹¹ وعلى الرغم من أنروية الديمقراطية الاجتماعية لا تقل التوسع، لأن إحدى الرسائل الإيجابية¹² لفعل سبحانه لأمت في أوروبا

4. **U.S. Policy**

تختلف الأمور بعض الشيء في أوروبا الشرقية، فالتحكم المنطوق شرقي
الذي لم يلقه عهداً روسياً شبيهاً هو الذي المرتبط بالإثنية، وخصوصاً عند الأوكرانيين
في بولندا نسبة متفاوتة حالياً، على الرغم من أنه لم يمتثل للمعايير الكاثوليكية
بعدما تحول في عشرينيات القرن إلى نوع من الطاعنة، لكن مستوى ديانة أخرى
في كثير من الأحيان هو الفخري من التقليد القومي، وتوجد حالات مشابهة في
كرواتيا، وسلوفاكيا، وألبانيا، غير أن الفهم تاريخياً في بعض الحالات لم يكن في

© 2004 Blackwell Publishing Ltd *Journal of Internal Medicine* 255: 103–110

2009 2010

© 2008 Blackwell Publishing Ltd, *Journal of Internal Medicine* 263: 103–110

المستوى التعليمي للمعلمين في مصر، حيث أن 90% من المعلمين يحملون دبلومًا في التربية، و10% يحملون بكالوريوسًا في التربية، و5% يحملون ماجستيرًا في التربية، و2% يحملون دكتوراه في التربية.

صفتاً واسعاً مع الشققة الإنكليزية والخصائص القومية، لذا فشل في إخمات إجماع هذه تحت القبط الشيرقي، مثلاً حدث في جمهورية التشيك، على سبيل المثال أو كماليا الشرقية وإسبانيا. وبما أن على هذا لم تتطور الإنجليكية في بولندا سنة 19 في السنة، كما لم يكن لها سوى أثر محدود في المناطق التي أكثر فيها الناطقين العثماني. وكانت بحسب المعمول عن المعمول أن أماكن البعثات الرئيسية تتركز عند بقعة الشرق الشرقية، ولا سيما المناطق الحدودية المتعددة الثقافات في ترانسلفانيا وأوكرانيا الغربية. وقد كان للمعتمدين الألمان¹¹ في ترانسلفانيا حلقاً بعض، أكثر بين المهاجرين في نهاية القرن التاسع عشر، وكان هناك انتشار سريع بين الرومانيين والمهاجرين من سبعينات القرن العشرين، صاحبه انتشار أسرع للتكاثولية من بعض الكاثولية الكاثوليك أيضاً، وبما تشكل دائرة الإنجليكية في رومانيا. لكن سنة 1 إلى 2 في المئة، كما أظهرت ثقافة الأقلية الرومانيكية في بعض الكاثوليكيات المنسوبة في بولندا، بعض القليل بأوساطة الأيدي التي حصلت بعض الناس في الطوائف الوسطى الحديثة، ومن صميمهم التجار البعد.

أمريكا اللاتينية

لم تكن الفروقات الإنجليكية في أوروبا الغربية والشرقية تحت الأهمية، خلافاً لما كان عليه الأمر في أمريكا اللاتينية، حيث لوحظت نسبتها من 4 إلى 21 في المئة من السكان، وبسبب متوسط حوالي 10 في المئة داخل القارة كلها. وكانت الإنجليكية الكلاسيكية قد وصلت في القرن التاسع عشر وأحدثت أثراً طفيفاً بين الشرائع الدينية من الطوائف الوسطى، بينما وصلت البشكوسلافية في مطلع القرن العشرين، إلا أن توسعها الأهم كان بعد ستينات القرن العشرين. وتحت عبء المأثورة للتكاثولية مثالية طريقها بين القروا، لكن ليس الأهم عزاء. لقد تمت أن مصوع الإنجليبيين الناطقين في بعض ميادين سبيلهم بعدد أولئك الكاثوليكين قديماً، والمدة بوجاهة هذا يتبدى للبيان أكثر، وهذا مظهر من الرئيسة للكنيسة الميثودية للتكاثولية ذات محالتي هذه، والتجمعات الصغيرة

¹¹ (المعتمدين الألمان German Missionary) لهم أيداع حلق في حركات إنجيلية خاصة، والقرية البرمانيك، بالمرمانيك.

دانت الأسماء العربية التي تعود غالبًا حول روح وروحها، وقد اختلفت في مناطق تكاثرها.

كان التوسع في أمريكا اللاتينية مكتشف من إسماعيل الكتيبة الكاثوليكية مؤسسًا، إما حسب سيطرة الدولة كما حدثت في البرازيل، وإما حسب اتفاقية الدولة كما حدثت في غواتيمالا، لكن هذه الاتفاقية أو الاتفاقية لم يظل أي منها إلى الجهاد خارج كونا والأوروغواي. وهذا ما ساعد في تعاقل لموضوعات التسوية¹² مع الكاثوليكية، فكان هذا الترتيب غير المستقر الذي بدأ يظهر في ستينيات القرن العشرين مع وصول وسائل اتصال عالمية واقتصاد عالمي، ومنذ ذلك الوقت أصبحت التعددية العرقية ورسخت بين عروضة وجميع د. في الوحدة مع ما بعدها. ولقد تم التفاوض على التعددية الاقتصادية عبرًا عن حدتها حديثًا حديثًا لأحداث تميز في القواعد مثل مطامح الملايين عند انطلاقهم من البريف إلى المدينة الكبرى. وهذا لذيذ أيضًا كان عطاء حديثًا لنفسه وعروضة لإصلاح العائلة.

غير أن هناك مظاهر أخرى تحدثت عما كانت مختلفة بعض الشيء وموجهة نحو عروب من التحولات الروحية، هي حال كنيسة ملكوت الله الجديدة، يفتد المرء أمام حركة تنتشر منذ عدة قرون إلى التحرير، التحرير كل من العقل والجسد، ولها مجموعة كبيرة من الأنصار السود¹³ كما أنها تستولي على دور السيدات وغيرها من النساء الكثرية المتطوعة على الشوارع التي تنحدر فيها أسس في أي وقت، والمراسم الدينية تشكل أشد شدة من العروبة. قدوسيتها بالظنون روحيةً ودينيةً، يقدمون المصغرات و«التحرير» في محاولة لإقناع كل من المؤمنين والحيثية «الكنيسة العالمية» مثل هذا، واسع، ليس أنه أيها المحدث في الطغرى والرافير إلى مر حة كبيرة بدأت تتأصل فيها مع فلسفة الإعلانية فكيرة

[12] اسم هذه المنظمة الكاثوليكية هو David L. Johnson، وهو عضو في المجلس الوطني للكنيسة الكاثوليكية في أمريكا الشمالية. الاسم الكامل هو David L. Johnson، وهو عضو في المجلس الوطني للكنيسة الكاثوليكية في أمريكا الشمالية. الاسم الكامل هو David L. Johnson، وهو عضو في المجلس الوطني للكنيسة الكاثوليكية في أمريكا الشمالية.

David L. Johnson, *Struggles for the Spirit*, Cambridge, Mass., 1986.

[13] 1981

اعتماداً على من مصائر الخلاف الأخرى سرهيا المستخدمة ضد آلهة الأرواحيين
 نوعاً من مطروحة البرهان، لكنه إندماج للموارد الثقافية الأثرية البرازيلية ألق

لدينا في حالات أخرى مصنوعات كاريكاتورية طفلة، تحرر بعض منها من
 الدراسات الأخرى المفيدة المستوحاة من الكلاسيكيين، وتعددت على شدة
 الطبقة المتوسطة ومجموعات الحرفيين من البرازيل في ثقافة المتحضرين،
 وحتى أكثر هذه المجموعات هي *chamada* أو عقلانية الثانية في المسيح،
 التي تلتاً لآلة صالة سيما سابقة وتقدم «مروضة» روحية تآخي لتخليق مدح
 واضح في إلهة الشدة من التهور الشخصي. وهذا من هذا النوع من المسيحية
 الكاريكاتورية، بالاستفادة من جميع أنواع التكنولوجيا الحديثة في أسلوب
 الإعلام المعاصر، في بداية عربة على الكنائس التقليدية. أود ذلك في عدة
 وسائط لم في ألية سائر حالات الطبقة المتوسطة. وربما نجد في هذه المرسول
 عشرت الحالات ذات العقل الكاريكاتيري تآخي لشدة بعض الأعمال الحديثة،
 وتآخي في بعض الكتاب المقدس تحت إمامة بعضهم الآخر، وتشترك في بعضها
 اليومية.

إن هذه المظاهر الكاريكاتورية بين الناس الأمر حلاً، والتي تصلح اختلافات
 العصبية الحديثة مثلاً لتأنيح الإجهاد والمشكلات النفسية والدينية، تستمر في
 جميع أرجاء المحيط الجنوبي. ليس فقط في البرازيل، بل في الأرجنتين،
 وبصورة غير العربية في الأرجنتين¹ وما برح هذا هو قدوة تعولات. لتأنيح
 الإجهاد على التكيف مع مختلف الديات الاجتماعية في عالم يتطور سريعاً
 ويتصح مدى الوصول العالمي من خلال الاتصالات الدولية والمعلومات المتدفقة
 من بهجتها إلى أشكالها وإلى مثيلاً ومعارضة وسبيل ونوس أيرس كما لا
 يوجد مكان لتأنيح في الانطلاقة السريعة التي طفتها مسيحية طفلة فوسطى
 الكاريكاتورية والمستوحاة الحديثة، وفردتها على التأثير في باقي الطوائف، أكثر
 من الأرجنتين

¹ *Small Village Square: Religion in Argentina*, Amsterdam (1984, 1990).

عصر الزعم من أم الكتابس الإنجيلية وحدث إلى الأرحس قبل أكثر من قرن
مصر، كما وجدت الشكوساتلية بالقرآن في عام 1806، فإن الأثر الأوّل السلي
أصبحت أدق، طيلة، بالمشاء تحليل بعض الكتابس المتواجدة بين طوفاة الطلبة
الوسطى الدنيا بواسطة المصنفات¹ والأخوة²، وقال أي مكان آخر، بذلك
هذه التحول كبير في حسيات القرن العشرين، عندما أظهرت الشكوساتلية
لدارها على انصاف مع الثقافة الشعبية، لكن إلى تعاليمات القرن العشرين،
مع أزمة شرعية السياسية، لم يكن قد حدث أي تحول فرائي، وبعد شكل
الشكوساتليون³ في السنة من السكالي في سعيات القرن العشرين، وتحت
سبهم إلى 3 في السنة في منتصف التسعينات، وأصبح عدد أعضاء مجلس
أزمة نصف مليون عضو، وذلك هناك 10 كتابس حديثة في كل عام من تعاليمات
القرن العشرين في تونس أهم، ثم ارتفع العدد في العقد التالي ليصل 17
كتابس حديثة في عام الواحد، تجاوزت الكتابس الإنجيلية في العاصمة الكتابس
الكاثوليكية في حينه، ولما كانت سنة الكاثوليكيين حوالي 3 في السنة من الأناج
بالاسم، ما ربح المسيحيين النسطري في الأقل كانوا إيجليين

يتأخر طابع التوسع هذا مع الشكوساتلية الكلاسيكية على ظهور إلى
اليوم في أدبي أخرى في أمريكا الجنوبية، وركز الاهتمام في اقتصاد، كنيسة
المقدس⁴، وعدد من الكتابس الكثر على الصراخ الروحي، وقرء الأناج الطهيرة
والمعلاج الإلهي، والمواهب الفكرية، والتفكير في الحياة اليومية، والنشاط
الجمعي، وأظهرت الشكوساتلية الحديثة والثقافة الشعبية المعاصرة في كل مكان
بوصف الروك المسيحي، والمعتقدات الموسيقية، وشرايط الفيديو، والمعتقدات

1981 مصنفات: (Baptist) مجموعة من المعاصر بالقرن الثاني والثالث بعد مظهر جديد
مصر، ما من ذلك معقد بعد أن يكون بعد من طرائد آخر جري النظم، قد كان بعض المصنفات
الأثر، وأن المصنفات غير المتعددة، وكانت متواجدة في عام 1884 في السودان من 10، بين
الإثني والأصلي، يوسيف (الموسيقى)

1981 (أوس) (Baptist) من أدق الدراسات المعاصرة، على طلب ثورة، بالثانية، كانت قد
أصبحت في كتاب، ويرتبط في القرنين، القرن التاسع عشر، والثاني، القرن الأول في الأرحس في سنة
القرن التاسع عشر (الموسيقى)

الدورية والتراتيل الجديدة وسو عام من الحركة والاضطرابات الدائمة وعلى الرغم من أن هناك بعض الاستخدام الإيجابي للهجمات القصف الثاني والحسي والحركة الإيجابية التي لا تحصى، وكذلك مكالمة إقليمية، وصعب الحركة الحساسة، من الأساليب التكرارية مائة مائة المشرق، على أن التكاليف شائعة (وهذا ما اكتشفه لدى روبرت كيربي أنطونيو في إحدى مواقع ساندانو (الأمم) وثمة تعاون مشترك عبر "الاعتبار" كما تلت ذلك مكالمة طمس الحدود وإشغال بعض الأعضاء قد لطيفاً مفضلاً كيربي في مؤتمر لأميركا في عام 1998

في أميركا اللاتينية أيضاً، عقب التمرد أمام حروب من بعض صراع مدعاة لبعضهم تنظيمية المطبوعة أو المحطون، إضافة إلى محطات ترصد المصنوع تحت المنطقة بالمعنى الروعي، وتعد "لا نور ميل موندوا" مجلة عريقة في بوغوتا، على اعتبار أنها تحيي أيضاً عناصر يهودية تلازم الأمة اليهودية، وتنبه في هذا الصدد اليهوديون والأمريكيين المتحدة في البيرو، وهناك ما يدور أيضاً، لا نور ميل موندوا هناك، وراث من المكسيك والولايات المتحدة، متحد في كاتينهم محارب للصوم والتمسك بالاستمرارية من أجل المتحدة بين أبناء محفلهم ويصرون من قهرهم الرئيس في عوداً آخر، حركة من المدينة، كما أنشأوا مجتمعاً من العذارى والمثالي في المنطقة المحيطة بالمعهد الضخم والتي تحكي مجتمع أختها جمالية تخطيطي، وتصبح هذا المعهد لآلاف الأشخاص بقدر المجموعة المحيطة بكتا يكون يسوقاً، وراث الحكم بعد وفاة أبيه المؤسس، كما تشهد رموزاً مختلفة لشدة على قوتها في شكل المطاهر الإثيوبية، مثل الأسود في حديقة الحيوانات المتحدة لها، أو أعلام الأمم التي نشر فيها "مركبستور" الروح الجديد، ولا ينبغي من العالم إلى باقي أوج المدينة من خلال الإكتمالات الطيرية محسب، من بترى سورة أيضاً عبر فتحة إلى رأس القائد. ولتعد هذه الإشارات التي تعود إلى المعاصرات الموحدة قبل اكتشاف أميركا صدامها في عمارة المعهد التي تمسك الطراز الأوربكي وفي الواقع، لجذب هذه المجموعة الأشخاص غير اليهوديين سنة كبيرة كما هي حال الكنيسة الكاثوليكية بالنسبة إلى فنود

مشاهد في أميركا اللاتينية حالات عدة من الاستجابات التي تُعربها مصوناً

من الأقليات الإثنية أمام الضغط المتصاعد لقومية هيسانية. والثاني، إنه العمل عند
في الشكل قوية يجعله مختلف، يعرفها في بعض الأحيان ارتباط رمزي مع هبة
الولايات المتحدة الأمريكية. وهذا يعني، إذا ما نظرت الأمور الأخرى على حاشية،
أن البلدان ذات الأقليات الإثنية الكبيرة يمكن أن تعرف من اقتصاد إيجابي واسع
مالياً والتمويلي والكثير والكثير من غيرهم من حدود الخطر إذا حدث العكس
ويظهرون حقيقة ذلك. ولذا مثال لأمريكا، حدث مع الألمان في بولندا
كأن لم يتركهم الألمان عند هوبن قريباً¹⁴⁴ أما الشاهد على البشر المحذرة
التركي والهندي، فهو العلاقة بين الطرف الجديد من العاصمة لاند وحوادث
التمويل إلى الإمبراطورية، وكذلك العصر من قريب إلى لاند الذي تمرد خلافت
عمره روحية وحسنة أيضاً. والعالم الأكثر إثارة للاهتمام في دراسة كتابت هو
ساح الألمان المهندسين في قلب حورية شخصيتهم الإثنية المنظمة التي هي الصورة
الهيسانية المنظمة كسولون وحميون ومنحرفون يهود المسكرات، ربما كانوا
في النظرة حتى مذكوها بأنفسهم أثناء لاندية من الحداثة في لاند وحوادثهم
كأن يدعو في وقت سابق في لاند أن الألمان وحوادثهم في كتابتهم مساهمة لاندكم
شخصهم وحوادثهم العنيفة ومكاناً لاند المساعدة في لاند.

آسيا

يمكن أن نجد مظاهر مشابهة على طول حافة المحيط الهادئ، من حول
إلى مديلا وهورج كوج، وبالأندلس إلى جبل مانيكل جبل وشركاته في سيبيريا،
يمكن القول إن المسيحية في المجتمع المحيط بالملايو، والصين، والهندي هي
مسيحية مبسطة في ظل هذا الأثر، مع أقلية هندية معروفة على الرغم من أنه لاند
شككتها الكثير مني قدرة خاصة على كسر التوازن الإثنية¹⁴⁵ والعصب أو لا تترك
بموسيا بعد الاستقلال على التمدد الاقتصادي، لكنه لاند لا أحد إلى أحد

Andrew Lawson, 'The Politics of the Pacific: The Location of Nature in a Modernity of Maps', *ASEAN Communication* (PME) vol. 1, University of London, 1991.

Michael H. Smith and Jon-Pyng, 'The Politics of Nature Building and the Geography of the Pacific', London: Routledge, 1991. *Geography and the Pacific: The Internationalization of Geography in the Pacific Ocean*, ed. by J. Smith and J. Pyng, Singapore: Singapore University Press, 1990, pp. 7-10, 288.

كوريا، وهي مجتمع بحري نصير، على نطاق واسع جدًا اليوم، لكن ليس الهدف تقديم مسح مفصل.

بطولي، نوع التوسيع الذي سناقشه بعد ذلك على عاتقه مصنوعات على الهامش الغربي لمجتمعات يحظر حتى الآن إلى وهي ذاتي غير متميز، هذا النوع الذي يؤدي الانكسار العالمي لمحدث نموذجي مثوله بالقطع. وبعد أنشة لافتة لتعريف هذا الأمر في بيئته ودرجته والبلد لتولاري مع توسعات منوعة في عدد كبرى من المروج الذي يفسد، تزامنا مع هذه التغيرات الثلاثة هوية قوية أبدت، الدولة والكثيرة من السكان تشرية القومية الإثنية، وسعت هذه الهوية تعبير القومية الذي ينصص سمارة المرولة وعصوية الصناعة. لذلك، فإن حداثة تعبير القومية بالنسبة إلى القليل على الهامش البحر في تشمل تأكيداً للهوية والمساواة والاختلاف.

في بيئته اليوم، إذ انظرنا إليها من قلب، هناك التناقض في كتاباتو يثيرها نيانيون، وعلاقة مشروطة بين المسيحية والعدالة والحقائق الداعية أما الصراع الأكثر، فكم من التمييز التوهميين في الأونة التي تمتع بحكم شبه مستقل لتعاليم العرب المعصية. ولدت الهداية على طول اختلافات السلالة، ويمكن أن تشمل على قرى كجملتها تحت رحمة محلي، مثل أن الرلاء في الهندكي المعروفة بكونها هوية وإما عشية، ويرجع التسلسل إلى التعامل بدائية مع الزمان التوهميين بالاعتماد وثمة مروج حوز شرعية السلطات التقليدية المقدسة، وتعمل في هذه المناطق المعنويات التالية رابطة الدياليس المسيحيين، والتحول إلى أسماء ومعهديو كنيسة إرسالية الحياة الجديدة، ولدى كل منها مزايا صحية والعلمية.

تطورت الهداية في نيلاند لوفين، طول على القليل في نيلاند وعلى المعنويات المدونة¹¹، ويسيل المسيحيون في ملكوك إلى أن يكونوا.

Blattberg Report: "The Influence of Protestantism on Korea," London, 1901, reprinted in: Naga, 1971.

Corfield: "International Journal of Missionary Studies," vol. 19 (June, September 1997), pp. 59-66.

Charles Kurian: "What the Bible says about Christian, Buddhist and Chinese Christianity," 1988.

Blattberg: op. Robert Hymel and: "Conversion and Acculturation Effects: The Case of Lutheran Missions."

Wells pp. 294-304. Philip Hughes: "The Assimilation of Immigrants in The Lutheran Diaspora," vol. 1.

1988, pp. 1-13. Edwin Johnson: "Asian Missions and Mission: A Social Context," vol. 10, no. 1, 1989.

pp. 10-17.

كاثوليك حسيين أو حداثيين بصورة تقليدية. لكن مع تأسيس كنيسة بتكوستالية في العاصمة في عام 1981، ظهرت رجالة مايلانية أول مرة، وارتفع عدد رجالة الكنيسة إلى 5000 آلاف عضو في غضون خمس سنوات، دلالة متقدمة من سيطرة المحلية التي أوجدتها كوربا أولاً. وكما كان الوضع عليه في كوربا ألوي أي مكان آخر، عبودت عناصر الثقافة المحلية الظهور بعبادة مسيحية، مصروف النظر عن الإنكار الرسمي، خصوصاً حرية العبادة التبلائية ويشكل التيكوستاليون اليوم في قلبه من مجتمع المسيحيين قرويين. لكن يذهب القوم إلى أني دوحا عزودت أزمة القسرية المسيحية من القبلية التيكوستالية المهيمنة وبالتالي، نرى هنا تدبير أديان مختلفة بعضها مع بعض، في مركز المجتمع وغير الهش.

المعونة إلى طائفة الهندية كما ناقشتها سوراب ماهي، نجد أن نسبة كبيرة من مسيحيي الهند (المسيحيين) تنتمي الآن إلى كنائس مناطق تشدد على مذهب الروح، بما فيه الصلاة والشفاء والسورة وطرد الأرواح الشريرة¹، إثر عهد دافا كوربا توت بدعوى إلى الأعضاء المشترك والشخصي. وفي قلب هذه الكنائس محائلي حضور غير إنكليزي تحت قيادة غير إنكليزية، ومن دون مرجع أدرك ليو مراث الفرنسية. ونجدون هذه المبادئ المسند على وجه الخصوص، لدى توماس في فرعي عبادة الكهن، إضافة إلى اعتماد الطقوس الوسطى من الجرمين والمعمد من طائفة الكنائس الهندية والتبليغ الموارية التي طرأت على الهيئات المسيحية الأقدم، ومن ضمنها الكاثوليكية. والمشكلة بالنسبة إلى الهيئات الأقدم هي لبرائتهم الظاهرية المطلقة التي يترجمها إصلاح هندي. لكن معنى الكنيسة - لعبودت المعمود التي والقوى الملموسة، على الرغم من أن بعض الاصطلاحات والمناهج التطيحية تأتي من مكان آخر - وفوق كل شيء طائفي. دور كد هي الحال في مائير، وأرسل الممرات الهندية حدود منطقة ولدفع هي نصب مسيحي أصلي - ولو أنه ضعيف - في النظام الأحادي. عند مفردات إقصاء هندوسية.

¹ See Rajes, "Conversion and Changing Institutionalities in South Indian Society," p. 114.
 Martin Marty and J. Louis Martyn, eds., *Searching for Foundations of Change: Change: Twenty Years* (1994).

والتي روت مارشال. فراقني في الشكوك سائلة تحلق هناك مستقلاً في مواجهة
 الفساد وحكم السطوات وعنف الدولة والاستغلال الاقتصادي. وهناك دجس
 هذا القضاء مساحة لمدارسنا، مختلفة ساهد على الخلاص. وحملت مارشال
 أيضاً بيتين وليس تكاملهم بصورة كلية مع بيتين مراد في أميركا الثلاثية،
 تلك الأولى من كتابات الأرسطية الطائفية (الخاصة بثيمة محلية) مثل مجالس
 الله ومنازلها المحلية، وتبادل سرديات الهداية ضمن هذه المقاطعات العبر
 بالتمكيز، كما تدعو العزميين إلى عالم من المساواة وتقديم الذات برخص
 هريوت مشروء أو العبر وتوفر الحدود التي «عد العالم» والتخصص لحدودها
 لتحتضن الأولى، وبعدها مشتركة، كما أن المنظورة موجودة دائماً في ما يخص
 المساواة والروحية.

سبب الرئيس الثانية هي حركة كاريكاتيرية خاصة لقطون، تعيد الشمس
 والماس البرمطلي، ولها الأساس بين في العاصيات. ونظر إلى الفرد غير أنه
 سة إلهية، في الوقت الذي أضبط فيه الشهوة العبر بقرابة ومعايير المتوقفة
 والألمة الاقتصادية. ولما تنكح من الزمان والعلاء في العاصيات، إضافة إلى
 مستشفيات جديدة ورياض أطفال وعاصيات، هذا كانت تعبر المساء عن تخطيطه
 داخل هذه المجموعات من غير تقديم اهتمامات حسية أصغر بقطنة بعدادتهم،
 كما أصبحت لديهم فرصة الاقتداء بشركاء جافين ومعتزين. ونظر إلى الوحدة
 وفق معبر مشترك بين الرمال والساد، يطعمي النفس بين المس في الرعدت
 الروحية. ولم تشكل الحدود الإلحائية عائلاً أمام اعتبار الشريك كد هي العبر في
 تمكيز أخرى، ولحد حد هذه العاصيات وعيا عالمياً وتقديره على مدونة العسل،
 في سبق تنوالت الطائفية أحياناً. وبكسر الخطر، كما هي التحدي عالم، في
 صروب، لركيز السلطة وفروعها الحاج، الأمر الذي يعكس جو المشاركة، إضافة
 إلى التحالفات بين طرفيات والسياسيين ذوي السجلات المشروعة¹⁷⁷

لذلك لأن الآخرين من أفريقيا همّا جماعة (1980: 25) في مكاني في عهد

التي درستها برعشت مير، والتكوساليون في ريمسايوي الذين توسمهم فريد ماكسويل ويطلق فصل من الفصل مع القصة «على العلاقة بين الطقفة المشرقة القديمة لحركة النظرية الألمانية والتكوسالية المعاصرة» إلى جانب عودة الدم ورد التقوية القديمة لتتجمع في جمعية جديدة¹¹، وذلك المشرقة الأولى «كندا حوت العادة» متروحيي الشفاء روحاً ما، أرسلهم كغلاوهم من الطقفة العلية من وطنهم في الدنيا وعلى الرغم من أن حركتهم الفكرية لم تكن بعيدة هذا البعد عن الدين الأنجليي، فإنهم شيطوها وذلك تغير الذي في القليلة آخرًا دابر الحدود، لكي بحلول عام 1919، اعتنق حركتي تلك تلكا يكي المسيحية مختلف أرواحها وكانت الدوايح تخلق بوجود رعية المخلق الحير من خلال الغير وروح المستوى الصحي والتعليمي، على الرغم من أن هذا لم يكن مدد أثر به المشرقة حقلية وقد تخلص كثيرون من سيطرة الأوسالية، وعادوا إلى الطرق القديمة، إلى منيعة البرد «مشرقة» عندما بدأ توسيع مهم للتكوسالية، مع حللت للشدة وقد توسع بأهية بالحيدة لأرواحه فأساسة غير مقدس، حيثما حلل أرواح الكهوية المصغر من عليه. كان هذا حركتا من الأمتحاج بصوت صبيح على من سبي على قواعد أفضلت الروح.

كان أحد الاستلحات المعروفة أنه بهذا التصورت كهية الأوسالية قلدة كاشفة إلى مسيحية، التي لتكوساليون على حركت مستمرة مع القوى الحقيقية لتركب القديمة، وأوساطهم عرف من هذه الماشفة في القصص والإعلام على وعدنا «جهد» معادلات المسيحية الشكافية في الشفاء وطرد الأرواح نجس، بل أصبح للمؤسسين أيضًا مدد بعدوا أرواحا الشايح بأدبي خلف تروح مسيحي. واندمجت المصردات القديمة في تلك الجديدة، مدد فيها الحركيات والإيمادات الجديدة. وبشدة هذه تحديداً مع مد هذه التكوساليون في سياتان أخرى، عرف من المصرد داخل الحركيات من حول تروح المسحر أرواحا كاتي الذي يطرده عالم الروح كلفة ومن الحللي أن غير ترحص فكرة أن تكون لتكوسالية مستوردة ودويلة، بل تخلق إليها على أنها تومر مساحه تروح للمؤسسين الأوساليين في شأن الحركيات، وخاصة في الشفاء، يكاد يحس من

أصبح محط لانتباه هذه التيارات داخل المملكة، وفتح العمود القروسي والدعم الملكي لنسب أنه يقفوا على أقدامهم مستقلين، كما أنه يسمح بأن في الحسب المادي في الاقتصاد والتنمية أن يدعو من تولد الترويج للإقامة البدوية. وبالنسبة إلى ارتباط الدين بالحسب والاصناف العنصر، فهذا ما كان يتلاقى بشكل واضح مع موضوعات أفريقية تقليدية، وقد احتاج إلى مائة حسم من مكتب آخر

لما تموضع آخر دار حول الحداثة وحفظه تيميد مائوس في محيط ريميلوي، (أظهر كيف دخلت المسيحية الإنجيلية والاشكوسيدلية إلى بلاد محظية في الاقتصاد الاجتماعي، في هذه الحالة، تسعى إلى الاستقلال من حرم الشبان والنساء، على سبيل المثال¹⁰¹ وكما في المدن في هذا، تتكون الكنائس اشكوسيدلية في ريميلوي نسبة كبيرة من السكان، ربما 10 في المئة بحدة أخرى، تتناول هذه المسألة التي وصلت إليها في أفريقيا (غير المستقلة) تحت المسبب في أمريكا اللاتينية أصبح إلى ذلك أن مرور الوقت تمكن أي من السيروتين في كنف الفارين صورة الأخرى، مع تاجر أفريقيا فقط كسلاً نظرية من أمريكا اللاتينية وتشترك في سيروتين أيضاً متعدد المصادر، وطريق ذات التعاضد مع أمريكا الشمالية، وتاريخ بدأ ألتو مما هو معروف بمونك (مبدأ) إلى قدر كبير من الألتو طبيعي العلاقات التي أحدثت هيريكو لاج¹⁰² بعد عدائي، كما مبر ماكسويل أيضاً عملية لوطس¹⁰³ الأولية وسريعة، نعتها طموحات من قومية واسعة النطاق.

على الرغم من أن الشكوسيتالين الأثنين إلى أفريقيا الجنوبية هم حالة كنيسة، منهم كان- بروت في أنفسهم وواد حركة عالمية مفرقة للقرنات والمحدود الطائفة المذهبية وبدأت التصحيرات الأولى في عام 1988، وجدت تلك في

¹⁰¹ Ibid. (1981) *South African Demarcations of Africa: The Case of Johannesburg*, p. 141. Published by The University of Cape Town and Africa Development, London, 1981, pp. 141-142.

¹⁰² Ibid. (1981) *South African Demarcations of Africa: The Case of Johannesburg*, p. 141.

¹⁰³ Ibid. (1981) *South African Demarcations of Africa: The Case of Johannesburg*, p. 141.

الكتاب (1981)

¹⁰⁴ Ibid. (1981) *South African Demarcations of Africa: The Case of Johannesburg*, p. 141.

التي انتقدتها هذه التطورات، وقد سممت الشكوك سائلة فاعلة لشخصية، وسممت إلى جانب شكوك القوى العاملة المهاجرة إلى الغرب، من خلال تقويض الروابط الأخلاقية وسلطة الشيوخ المحلية، وتكوين دماء ومكانات حديدي داخل الكنيسة، كما أنها تستخدم وسائل الإعلام الحديثة والموسيقى، وبوجود م قد من الانتماء على النفس، والشهادة على وجود ثقافة اقتصادية «تطرد» الحظر حيث، وأبرز ما كسبيل أيضا إلى حدوث توتر عندما تلتقي شكوك مثالية أقدم وأكثر شعبية تعرف بالمعاداة وحظر التروا وتقدر التراجع، مع مسيحية أسس سرية التأثير بالحد من الشخصية والامتثال من والجنس والتحديات السياسية الانتهازية، وكانت قد استندت على مستوى القدرة إلى التروا والرواية والسطورية»

من الأمثلة اللافتة بشأن السوق المشابه للتطورات في أميركا، ثلاثية أيرلينج (عصفرة) واحد بعدد خمس بينك الصغير ليس، هيردي (التراس الأصفر)، حيث تجسدت الآن العروا، السابقة للمسيحيين واليهود، عندما أصبحت دساعة محل برامج من المصنوعات «الأميركية» (المور مور، وشهود يهوه، والستوك ستيلين الكلاسيكيين والكنيسة العالمية) البرازيلية، وتسامح معادسات هذه الأخيرة مع الروحانية الأثرية البرازيلية، حيث¹⁹⁹.

لم يكن الهدف من ذكر سابقا تقديم شامل من التوسع الإنجيلي العالمي، ولا سيما الشكوك مثالية، بل عرض بعض أنواع الهبات الدينية وأنواع البنت الاجتماعية التي يشهدها، إذ كان يمكن أن أطرح أسئلة مختلفة لتتخذ كأي نموذج مثلاً من مختلف الناحية الإنجيلية والبيشكوك مثالية مع الهوية الثقافية الكورية، ومن منظومة التي لم تلت في البداية، لكن أن ذكر الأمثلة التي أقر جهده فهي ذلك على «صحة» إلى أمثلة التي تدور حول عالم نرى هذه أنواع، الاتصال الحديثة توحداً بوقتاً بعد يوم، وعلى ارتباط مع تعقيدات وأسماء، وأنسب الهبات الأثرية العاصرة للكمبيوتر والجنس، وتعارض المصنوعات من أواخر معقل الإنجيلية في شمال الأطلسي مع المصنوعات «المعاداة» الأخيرة، وسعد

المعروف، يتغير في شبهة الثلاثية والفرقة، مثل أي مكان آخر، على حسب المسار إلى خارج أطراف العمل القديمة وإعادة تركيب العناصر القديمة في صيغة جديدة.

وختصاراً، نستطيع القول بأن الإمبريالية، وبالتالي الستوكستالية، هي من مظاهر الوحدة القديمة هي جمعية إرثية لتعمل حينئذ داخل المجال الثقافي ومؤسسة خارج الحدود القومية. في هذا المعنى، يعيد الناس لهم لعلهم، جمعاً، واجتماعياً، نظر في ذاتهم الأخلاقية وأقوالهم العملية من أجل إعادة توازنهم، كما يعطون حرية المشاركة والقيادة. وتؤكد توازن المجموعة شعوراً بالخصائص وإنشائها في جميع صيغها الشخصية، بما فيها الشخصية البدنية، وتحتل هذه طبيعة الحرية صريحة في معنى الصيغة والاعتراف. وتظهر هذه المسيحية مسكونية من الروح بالأساس، بصورة تطبيقية، وتتميز من القلاوذة العربي الاعتراف في عدم كبح لمسارهم من غير رجال الدين إلى يفتأوا على ما أرادوا من الصيغ الحديثة. كما أنها لا تدلي بالمراتب الأندولوجية الثلاثية العلمية العربية، وتسمح بتوريث من الأسفل، يوجد أطراف شمال الأطلسي المعطاة، إلى المجموعة العظيمة والهيكلية إنشائية في جنوب الأطلسي وهي أماكن أخرى، وهي تظهر بذلك بعض القدرة على تجاوز الحدود الإثنية.

وختصاراً، وسيلة مولودة ذاتياً للفرقة الطائفة، فهي تلتقط معلومات من صيغة العلاقة العلمية من الأرواحية العظيمة والتكنولوجيا، وتدمجها في إطار مسيحية الروح القدس. كما أنها تأخذ حيزاً مع الطوائف الوسطى الحديثة العهد، فتجعلهم من الشخصيات العلمية، وتلبيدهم من طوائف الأخلاقية والهيكلية، وتحدث بالتكامل كلها البناء بشكل خاص، فتصنع فرصة التعبير وملائمة بقى فيه الأمان والاعتراف، ويرجع إلى المائدة العشرية في مواجهة ثقافة الشرح والخدمة والمحاولة من العطف والاحساس بالمشاكل، ومن الممكن القول إنها تعدّ - مع التكنولوجيا والإسلام والعلمانية العرب - واحدة من الاستجابات الأساسية لتعددية للعالم الحديث، وهذا رأي يترجمه في الأفق. ويُشار إلى شخصيتها العلمية من خلال، وهو يمثل موضة جنوب عالمي تعد من أجل الكفاح المتنامية.

مصادره أخرى، لمة نوع من التحول له علاقة بالعلامة تعصبه أمثاله خارج نبي
 السود والبيض العام والشخصي في الغرب، الذي، وهي وحدة واحدة الانتماء
 هذه البروتستانتية وبعد الكاثوليكية للعالم المسيحي سابقاً، برهنة حصولهم
 اللاهوتيين. وترأس هذا التحول مع وهي ذاتي مستقي في بدأت مختلفة هدف
 يفرح بين مقدم وما بعد الحديث، ويحتل حمله حلف الحدود القومية والإثنية
 كـ، يدعهم مع الموارد المختلفة، بسما يفرحهم في قالب مسيحي، من خلال
 عوامل لغوية بالمرحلة الأولى. وبعد هذا أقل ما يكون في مناطق الغور نبي
 حصتها المؤسسات المهيمنة، ولا سيما عندما استخدم جميع التقيد منه
 للإكثريوس الضحايا، سلطة الدولة المرتبة للفصل على المطلق لروحي،
 طاعة حدث في فرنسا لو إليها (المترجمة) لو الأوروبي، كما أنه حقق
 التكسب، حيث هناك وحدة بين الدولة والمجتمع والحصانة المحلية نبي
 معب الحيز الفردي بشكل حاد، مثلاً في السبلات السود والهندوسية، وهي
 مقدمهم السبلات الإسلامية. ويعتمد برهنة على السبلات، حيث يفعل سياسات
 لكنه يطرأ على شكل مطلق ومطم للمشر وعائد الاقتصاد في ما يتعلق هذه
 لتعظيم الاجتماعي المستقل وإعادة النظر بالأنوار الاجتماعية، والباء المؤسس
 بين الدولة والفردي²¹³.

القسم الثاني

أوروبا

الفصل الثالث

أنماط متنافسة من العلمنة وبطرق التصور التابعة لها

في هذا التصور، أريد أن أظهر، قبل كل شيء، آخر، يجب أن الذين يتخصصون بجميع أنواع الأمور التي لا يشتمل عليها تعريفٌ صحتي للدين¹، إن أنماط الاختلاف التي تكثر اعتماد علماء اجتماع الدين هي أنماط تكتسب، على نحو أو آخر، بعضة الدين كدالة، ويمكن أن تكون السبابة والدين مرادفين أو متعاضدين طرق مختلفة في سببها، فمهمة متشابهة، لكنها متشاكلان في الشكل في أي حال من الأحوال، وأدت تفرام واحدتها وتكامل على الآخر.

سأقدم بعض الملاحظات التي تعيد حركة الإخبار الذي طرحته في عام 1989² وهي المرحس المتكررة من نظرية عامة حول العلمنة³، وركزت في ذلك النص على أوروبا وشمال الأطلسي، وعلمت بأن السرديات الكبرى التي سبقتها لتعظيم بدعت العلمنة، مثل المصطنعة والفردية والعقلية والتميز الاجتماعي،

[1] في النص هذا التفسير، يعتمد، بصفة عامة، مؤسسة ليدنوي، *Templeton Foundation* في مير، ب. هيب، *Templeton Library of Religious Studies*، التي تأسست في باريس في الأول من أيار، عام 1989. ومن أنموذات الداع لهذه المؤسسة على ما أتت له من تشارلز وجيلز، *Charles and Giller* في الفث العلمية.

[2] David Martin, *Evolution of Secularization in the West*, Blackwell, 1978.

[3] وبمضي 40 سنة، سيجادل الأسبق، عن ذلك عام 1989، الأسبق الذي أصبح المقدم.

مبطلتها لأنها تشير إلى مساهمة واحدة ينفرد إلى حدية مشتركة. لقد سمعت ذلك الأسماء الخطيرة التي سميت بها سميرة تشكي بذلك الأخطاء *romantic*، لكن من الواضح أن الاختلافات الأملكو - برونتانية تنبع سلفاً مختلفة إلى الاختلافات اللاتينية الكاتوليكية. وترتبط أنواع اللاهوت والتطعيم الكنسي المتجذرة في الاختلافات الواسعة والثقافات المختلفة، وتنتج السردية القبطية المستمرة التي ولدت العنصرية من مساهمة السياسي ومن ملاءمتها لتقليد بل وأقرأت عن هذه السردية نسخ متنافسة بشكل حلي، كما فيها الصراع الذي قام بين الكنيسة والدولة في الجمهورية الفرنسية الثالثة وانتهى بالانحلال في عام ١٩٥٥، لكن في فترة لاحقة في أوروبا الشرقية بعد عام 1945، حاول كوتشور مور من ألبانيا تعديلاً لهذا التعديل وألغا ليهصرية وبرسوم سياسي، لكنه فشل، بعيداً من جمهورية التشيك وإسبانيا وألمانيا والجمهورية الألمانية الديمقراطية سابقاً، وتبع سلفاً من الإحياء اليسوي يختلف كل الاختلاف هذا حدث في أوروبا الغربية في أثناء تلك الفترة. وكانت قد سافرت إلى بلغاريا في عام 1967 لأرى ما كنت أبحث عنه عن أنه النموذج العلمية المتجذرة، لاكتشف في وقت لاحق، في عام 2000، أن مستويات الدين العلمية لم تكن وتركت لتقبل المستويات العلمية في بريطانيا، ويصبح أكثر فأكثر، بعد أن وضعت بحوثي لتتبع أوروبا اللاتينية وأوروبا، أن أوروبا الغربية تفردت وحيدة بطرح السردية.

خلال العقد العشرين، أخذت العمل على «النظرية العامة» حاصلي نظري متنوعة، بدأت من تصورات وحدتها لتساهلة طائفي الأميركيين حتى فهم الاختلافات بين أنماط شعب الأنقليس الأملكو - برونتانية في مساهمة الأميركية والإنكليزية، والأنماط الكاتوليكية، بداية مع فرنسا، بدأت بتصور تعليم العلماء المقدس في واشنطن بصفتها مراكز المجتمع الأميركي، ثم انتقلت إلى لندن وباريس قبل التحول إلى أوروبا الوسطى والشرقية، حيث وبدايتها ونموها وتوسيع نطاقها، وظنم حراً وهي النهاية أصبح الأمر بركة مغلقة.

JANINE BARNES, *Belgium as Empire in the Last of the Second World War*, Oxford: Oxford University Press, 2003.

David Martin, *The Secular Language of Politics*, Princeton: Princeton University Press, 1978.

على سنة موسملو، التي بُنت حصصًا لتفريح القسم عبر التماس لسلطة المدينة. وبالنظر إلى هذه المجموعة من المواقع المتناحرة للمقدس، يمكننا أن نرى كيف أن عرساً قديمًا أصبحت محطة الذبوبة المألوفة. بعد أن كانت مركز نشاط العالم المسيحي في الأيام الأولى من حياته باريس، إضافة إلى أن وسط المدينة والمركز الذي لا تزال تربط عرساً القديمة بالمدينة قد تغيرت بعض الشيء. وحتى هذا، الدائرة حول الدائرة المركزية. ولدت عصود الصغيرة المسيحية مشتقة في العصور القروسية مثل شارل (Charles) وسامويل (Samuel) وروفر (Rover) وسميس (Smith) لكن هذه ليست سوى معادلات معنى الله مسيحي. نُزحت وحدها في أرضها بواب علمانية.

تختلف المدن عن غيرها بحدوثها فهي تعتقد خطوط باريس وروانشان المستقيمة، وترعى ما دعهما بالكمال روح الهندسة. ونهضت كاتدرائية سان بول على عتبة مثل كينول اعز، لكنه كينول يعكس ديناً مستيراً، لا طاقاً سياسياً علمانياً مستيراً. وتتمتع قصر وستمنستر المثلثاتاً بشكته الكلاسيكي، لكنه ذو أسلوب عتيق ونوعه في القبة والخرقة. أما دير وستمنستر، الذي يقع على مقربة ليرم إلى الشوارع القروسية بين الكنيسة والقول، فيعود صحنه إلى العصور الوسطى وله واجهة مستقيمة. ولا توجد في لندن أحداث عرساً مثل باريس (أو غيرها)، كما أن معظم إقامة طرق عصر بين كاتدرائية سان بول وقصر ويلز. وبجست والمول لم تعد قط. وحملت جميع أنواع الصحافة لكثفت نفس هم ليسوا صالحة إلى دستار لا يحلحول إلى طرف عصر يفرجون ميرتهم عليها. وحتى الحالية باسم روح فرسو الهندسي. وكما يشير هنر أكرويد (Akruid) ويكو (Aki) يعبر (Aki) إلى روح المقدس الإنكليزي. كما نجد في المكان والعرض والمصدر هي أقلية والطبقة والمصانعة والمجربة. تنطى واجهات المباني في مكانها حتى ولد لمرور أساس الروح، وليس من الضروري أن نرجم منظر المقدس كله.

يعني أن أوتوبه أقللاً عما لكحدث أكثر عن الاتحاد الذي نذهب به هذه العصور من البيئية والتكنولوجيا العصرية على نظري العامة. أما السهم بوجود التبعات كبرى مستخدمات سميات كبرى، مثل العرسات والمنازل العصرية - وهذا يعني نحرز فقط غالب المصداق الاجتماعي مثل التعليم والتعبئة الاجتماعية من

المرحلة الثانية، لكن مداسي المرحلة أظهر كيف تحولوا وكيف أصبحوا واعين، من خلال ما دعاه مداسي غير «عمل شعوب سكة الحديد»¹³¹ في الترويج، ونفذ الولايات المتحدة الأميرالية وجرسا مسحين أوروبيين من القصور، وهذا ما يترجمه إهداء تمثال الحرية إلى أميركا في عام 1876، وحقيقة أن مدينة واشنطن صممها مهندس فرنسي، لكنها أيضا توثق منحتهم في حين لا توجد تلك المصحة بين بريطانيا والولايات المتحدة. ولكن ثورة عام 1776 الأميرالية قد أنشئت ثورة 1842-1848 الإنكليزية، تعلقا كما خلقت الإمراطورية الأمريكية الإمراطورية البريطانية «الجمهورية الأمريكية» كما يدعوها ريموند أرون (R. Aron) كما ليس من المستبعد أن تذهب بريطانيا إلى جانب الولايات المتحدة الأميركية في حربها على العراق أو أن ذلك حصل لأسباب مختلفة جدا لم يصبح بهذا أو أن تعارضه الإنجليز في مفاوضات في بريطانيا أثناء الأزمات.

بعض التصورات المتوقعة

لقد أتت أن أوسع دائرة مداسي وتصوري من ديمقراطيات الغرب الجديدة إلى الأنظمة الديمقراطية المستقرة في أوروبا الوسطى وأوروبا الشرقية، وهذا يعني الدفاع أو لا إلى الإمراطورية النمساوية المجرية وإلى فيها وودالست الديمقراطية الكبير دولة المهجوع التركي على الممثل الأوروبي في نمانيهات نظري السبع عشر. وهذا ما سترك واضحا على مدى زمني في ليونولدسبورغ خارج فيها، حيث وقعت المعركة الحاسمة كما تروي الأوتو فريدي المستقرة في أوروبا لعبة مهجوع الكنيسة للشركة في الأقل مثل معصومها كندا على يد هنري الشاس في إنكلترا وهي هناك يحدود هي سيليغندوم هي موهيرج، وتشكل عبارة المصور تمس على كاندلارية شيفاك حبر دعاية العبارة الكلاسيكية والاروية الإمراطورية هلسبورغ

¹³¹ كتب المرحوم (1848-1898) مصطلح «سكة الحديد» إلى قرا الأفكار على مبروحه على ما هي على طول السكك الحديدية، هذا هو المصطلح الذي وضعه «سكة» عن طريق المدينة المصنوعة (المصدر)

بروي القضاء المقدس في بولس نصاً مشابهة يمتد في هذه العملية معبراً وصح من القصر الإمبراطوري على تلك بولاً إلى الكاتدرائية التي تعود إلى القرن التاسع عشر في مركز بيسك. وإذا أردت تصويراً لمدى امتداد السلطة السياسية والعسكرية، ما عليك إلا أن تنهب عكس القطار من توقفت إلى بولغوف، مصنوعة من الصخر، حيث متحد كاتدرائية صممت في الشكل كاتدرائية القديس بطرس في روما. وعلى هذا الصرح الكبير من روما جديدة أخرى، تسمى هذه المرة إلى طغرية كاثوليكية وهي أوروبا الوسطى، لا بد من الإشارة طبعاً إلى معالم القومية الرومانسية أو معالم النطاق الديمقراطية المنتهية، مثل كنيسة القديس بولس في فرانكفورت التي عُد فيها المولد الألماني خمسة التريحية في عام 1848، أو بناء البرلمان المتعلق في بولس الذي يرتكبه بهر ولدانوس ليماني بولمان ويستبستر على صفة التأخير ويعد.

يمكنك توسيع دائرة هذه العرائس المقدسة للإمبراطورية العنصرية إلى حد بطرسبرغ أو إلى بولس ويستبستر. فصحيح هذه الإمبراطورية بعد هيرتس بين عامي 1817 و1819، وأركت عليها رئاسة دائرة على التحول إلى أنظمة استبدادية علمية. سارية العنصرية للظهور والتي اقترحت حرق قصر جديدة في بولس، واستمر الشيوخي الذي خطط لإقامة طرل قصر جديدة أيضاً في حد بطرسبرغ.

لم يحرر الشوير الشيوعي الجديد في روسيا مستعمرة إلا من عامي 1880 و1891، بعد إخضاعهم للعلمة بالقوة والـ «الدين العلماني» الشيوعية. ولما استحدثت مصطلح «الدين العلماني» المعارف لأن الشيوعية أصبحت تشكل سبة المسيحية، نماتا كما تعد السياسة القومية تشكل سة دين للأمة (بها نوع طر) أو محباً ديناً سابقاً إلى المعاصر من دون حل العوز إلى المستقبل، وتقسيم العالم إلى قطبين متضادين من الخير والشر، وترى تولفاً أخرى لعالم جديد لن بعد من من المعاصرين، وكان منطق الطغرية الشيوعية يعني كبح الطغرية الكاثوليكية، لذلك كما وجدت المسيحية القائمة أن من الصعب تأكيد لغت، تبع الله صحت الأول. ودخلت الطغرية الشيوعية أيضاً في صراع متوهم مع الطغرية البروسينية المستمرة، للولايات المتحدة الأمريكية، وحررتة انكشاف بكما سر شوقاً «استغفكم أو لا»

الشرق في السبيل إلى الوسط الحاضر من العظمة الفلسفية والإلزام، فليس
 الموحدين في أوروبا الشرقية، وربما تدعو هذه مقارنته إشية - يربط لأنه كان
 متحمسًا بالطريقة التي صورت بها الهوية القومية مطلقًا السح الخو ومالية من الهوية
 القومية. ولم تكن العلاقات بين الدين والائتماء القومي إيجابية كلها بالطبع،
 وربما لا يزال قصر هيل وبمراج معكبات من اتحاد بين السلطة السياسية والتكسية
 الكاثوليكية، لكن هو من أن هلسنورج المتساويين فكانوا تلكه محددًا على الملعب
 التشيكي جعل الأسطورة القومية مصفاه للكاثوليكية. ونعود - هذه الأسطورة
 إلى ما هو من "أدبيات الرومانسية التشيكية تحولت في مطلع القرن السابع عشر
 إلى طلي غلب. عرصة أثبتت بها - وثمة بالطبع عوامل مطلقه وأكثر حدية تؤدي
 دورًا في التوتر الناجم من التعتين التشيكية والأكاديمية. نظري طرفة التي بعدها
 أن الكاثوليكية كانت حصة أمام العظمة المروعة منذ عام 1948 إلى الآن، وتنفذ
 اليوم جمهورية التشيك وألمانيا الشرقية مسبقًا معاقلة علمانية لنفس باريس¹

تخرج رومانوف على أطراف الأحر من طيف الاتحادات، إذ هي مثال
 الدين الإنسي بامتياز، فصعدت على حيويتها القومية، التي أعادها خليفة لها
 حوزة لاثنية في بحر سلامي أولاً - وشيوعية قومية معارضة لهيمنة لروسية
 لثية. وبعد اتحاد الدين والشعور بالائتماء إلى الوطني، الذي أصبح في مواجهة
 الأثر في من تظلم الإكليروس القسري. وصول العظمة الوعشي لدى الرئيس
 لشوشينسكو. وقدّمت كتابت هذه في توحاشست إلى جانب مرء كبير هذا نظري
 من المعربة عندما قرر تاتوشينسكو شق طريق مصر يتهي إلى مصر بعد هي قصر
 مرسي في صحبه. وما زال يحكم رومانوف كواثر ناجية من العظام تشويهي،
 على الرغم من ثورة كانون الأول/ ديسمبر 1989 - وثمة مع ذلك إحياء ديني
 ملغوس، أرثوذكسي بالطبع الأولي، يترك في الأديار في الشرف، لكنه يضم
 إيديولوجيات تشيكية مثاليين في حرب الهلاك كما أن عشتيات الإيديولوجيات هي من
 المستويات الأعلى في أوروبا.

101. يند هو من 1981 إلى 1991. كشم وحسوف، وصحاح تشيكي، أثر كاثوليك حوزة
 وكشم، 1989. هذه العظمة الكاثوليكية دأهم طلي حوزة، وشق هذه الإيديولوجية - 1991 حوزة
 Thomas Chal'ara Institute, "Czech 'Crisis' and the Fall of Communism," 1991
 102. Peter Demetz, *Prayer in Black and Gold* (London: Penguin, 1967).

مقارنات: فيلبوس وفلسكي والاستخدام

ليس يجب أن نأخذ من أصل المشتق الأخيرة²⁴ استنتاج واحدًا من أوروبا الغربية استخدام أيها المصاحبة الثقافية لهذا له مسيرة تاريخية من العفوية عند منبسطات الشرق العشريين برافا بعضهم إشارة لطوائف مستقلة. والثالث أن الأخير هذا فيلبوس في ليتوانيا وفلسكي في بولندا لما تظهره هناك المذهب من حركة قوية إثنية - دينية في مواجهة الاستبداد القيصري ثم الشيوعي. كما أنهم سمحوا لي داني أوتش خنرة تأملاتي، على افتراض أن فلسكي ماصصة من بروستانتي وديسرافلي شعبي متقدم، بينما فيلبوس ماصصة بل غير سببًا في حدود في العبادة الكاثوليكية الريفية

إلا المصداق فيلبوس أولاً، نجد أنها مست الحصار التاريخي الكاثوليكية لأحد عندما تنحدر شمالاً - شرقاً²⁵، تكلفه امتداد الكاثوليكية البولندية، مغنى الشعر من علاقة الحب والكرم بين ليتوانيا الصغيرة وحولها الأكبر. تقع فيلبوس على حدود البلطيق الرومانتي ولورثودوكسية روسية البيضاء وكاثوليكية بومرد وكانت حتى عهد قريب مدينة متعددة الثقافات، بيد أن حركات بحرب المصحية الثانية المروعة وهي حذبها إبادة اليهود وعصبة البولنديين المصداقية جعلت فيلبوس، مثل بولندا، مدينة أكثر تحسناً إثنية وبالتالي دينياً. ولشترك مع بولندا أيضاً بوجود حامية مصححة ناعمة لها في الولايات المتحدة الأمريكية، وبأنها تظهر إلى أميرك على أنها قوة حامية لها عند روسيا. وتعد الإنكليزية اللغة الثانية في البلاد الآن، كما أنها ماصصاتها إلى الاتحاد الأوروبي يمكن أن تظهر مثل غيرها من حشدات المصحية إلى بريطانيا كأحد دور المصحية

حدثت نظرية الرومانسية القديمة دمية على بحر أكثر عراة بسبب الضعف الرومي ومجاولات مصاصرة رموز الهوية الليتوانية، ولا سيما تلك الكاثوليكية ويطلق الأمراته على رومانية. كان رموز الثورة القومية في عام 1989 يبرز أكثر كلاً من رموز الثورة القومية في عام 1988 وعلى رمز ليتوانيا الأهم هو مصصها

التي على تلك طوق المدينة، التي سمعها الرهبان، لذا أُنشئت كنيسة القبول مرة أخرى بعد الاستقلال. ونود جميع كنائس ليومنا بالمصلين بنظام اليوم، على الرغم من أن مستويات الإيمان وممارسة الشعائر ليست من نوعية مثل ما كان.

لكن ما هو نوع الكاثوليكية الذي تحدث عنه في ليتوانيا، وهي فيديوس نيجيا؟¹¹ إنها تامة طقوس وأشكال مختلفة من الكاثوليكية في أوروبا، على طول الطريق من الكاثوليكية الشعبية لوسائل المتوسط إلى كاثوليكية حركية الفكرية والأساسية الجدلانية.

في بين الحدود التالية من المذهب، فوق ما يُعرف بـ «موائد الصبح»، مزج أبنة فيديوس التي تعد مصدر شعاع اللامعة وخاصة لها، ولجميع جنود التصحيح يومياً في هذا الممر، مطهرين جميع علامات الشكليات التي تمثل العنصر المقدس ويمثل أن القدوس القسوس الذين يحول القداس هناك يحولون أن يتحكموا في هذا القسوس الشعبي الشديد، واستمرت أيضاً مما يجب صبح الموائد المذكور. منهم على الأخص، الذين كثر من لغة جسدهم وطريقة أدبهم كلاً مع سلوك الرجال والنساء الأثريين.

لا تشير المصاحفات الكبيرة التي نشرت في القدس بهذا الروح من الشما أو شعور كبير من المشاركة، كانت قلبي ارتدافاً قوياً بالهوية الكاثوليكية، كانت نفس أيضاً، على أي مكان آخر، انقلبا إلى ذلك المصالح الشديد، وبهذا صحت الميثاق 2. «أو لا احترام معيار السلوك المعاكس التي نشرها الكنيسة بوصفها مؤسسية، وهي النهاية، حتى في تولدها، حيث صاغت الكنيسة الكاثوليكية في برامها بأن تولد في كل المساهمة في «وال الشوكة، لم يكن في مقدور الكنيسة التي أُنشئت بعد عام 1990 أن تمر من أي صيغة على المتوسط الحسية أو أن تؤثر في الطوبى العلمانية»¹² بالأساطير والاحترام والرهبة، كل ذلك لا يقتضي الاستئصال لهذه المصداق الكنيسة.

11. «الكنيسة» في «الكنيسة» جميع الميثاق التي، بعد بحث الكنيسة الكاثوليكية، المجمع المسكوني الثاني والعشرون، أُنشئت في 1963 و 1964، وعبر عنه بعد من «تاريخ المدينة» (المصدر).

لغة لغة المدينة القديمة، على الجانب الآخر من النهر، كل مدينة شيوعية تابعة للنظام القديم، وباطحات صحاب جديدة تابعة لرأسمالية عالية وصمت حديثة، بعدا بعدا عن الأطراف صناعيات حديثة تستند على القوى العاملة الرحيلة مع عضوية في الاتحاد الأوروبي، وتحتوي روحية استهلاكية في أوتها. وتطر التكنولوجيا والأرثوذكسية على حد سواء بالنياب إلى هذا الحد من الأمركة والرأسمالية العالمية، لكن التهديد الذي يشكله على مستلق هذه غير معلوم في هذه المطامير. ربما يكون التهديد بالنسبة إلى أوروبا الغربية هو كداس فرقة سيد، لكنه يعني في الولايات المتحدة الأمريكية واحدا من أعلى مستويات المعاصرة والإيمان في العالم المتقدم.

نقد هلستكي، بعينها العنيفة منقاد غير مثالي للثقافة السكندرية متجسدة بشكل مدع، وهي عظمى طلبة شعبية سياسيا ولوترية دينيا، ودرجة تعبير الهوية فيها عالية، كما يظهر من معدلات تزايد المصروفية²¹ خلافا هي ذلك، يذهب إرث، لتقوية القومية أساسا بين شخصي داخلي لرو في الدول المستعمرة كسندا وطرويح أكثر كبراً من الدول المستعمرة كالدانمارك والسويد، وما هو الذي أيضا هي صندا هو الحروب مع روسيا إلى جانب وجودها على حدود مشتركة مع الأرثوذكسية الروسية.

في مركز هلستكي، مساحه مجلس الشيوخ، التي تحيط بها تلك كدائية والمصنعة ومباني الحكومة. وكان الروس الذين حكموا عتدا عدة قرون من الزمن، إلى عام 1812، قد سوها في شكل مساحه مصغرة من هيئة مسا نظرسر الاستبدادية المستمرة. لكن لغة تركرات لاحقة ومختلفة حذا من السلطة الغربية في المدن أخرى من المدينة، مثل الطبع المحلي القومي قروماني المستعرة، والمنهج الوطني، والشعر من الوطني، أو المراسر المؤسسية كدبمفاحة الاجتماعية، لم تصغر مسا كداس المصمم من أجل السوق، إضافة إلى لوائل الإبداعات الحديثة لمعدري الفن الكثر. مثل قاعدة عتدا، ولعل أكثر الأشكال المعاصرة تعبدا هي

21. انظر مثيل: *Handbook of the Russian Revolution*، التي معدودة، هو أحد الأسر مسحة معدودة في *Handbook of the Russian Revolution*، من نفس المعدودة، التي معدودة في *Handbook of the Russian Revolution*، التي معدودة في *Handbook of the Russian Revolution*.

عسكري في ذلك التي في الصوامع الجديدة التي بُنيت بأسلوب الفن الجديد *Neogothic* وهو أسلوب ينسج عليه دارق، باستثناء أعمال غودوي. وأكثر ما يلفت الأنظار في لوحة الديانة هو كسوة تعدلوكيو، وهي كنيسة صغيرة تحت الأرض وروورها مذبح السباح والجماع يومياً، ومثلما جرت العادة، لا نجد ذلك المذبح الواسع بين السطح والسطح، إلا أن القبول كلهم تقريباً يميلون للشرح، وكثيرون منهم يهللون.

تجلى المظاهر الاستثنائية من الشعور الديني والفكري - لا يوجد عرق واضح بينهم مطلقاً - بشكلي نوعي في عطفة نهاية أسبوع «الديانة الجامعة» في عسكري، هي قلب هذه المظلة فدايس القديس توما في الكاتدرائية من أجل أولئك الذين تساورهم الشكوك في إيمانهم. وفي وقت القدوة لنهاية الأسبوع، تفتح الساحة المركزية ممتلئة من الناس، وبها تحيط أرواح الكشافات ناطقة تعرف مسجوعة فضيلة، وتعود الكاتدرائية إلى الامتلاء بالمشاغل مجدداً. وأما تلك تحت في قسم مثل إستوبيا مظهر آخر من الروحانية الدينية في لقاء الذكر والي الحديدي، والحوارات ما هي إلا أساليب تعبير عن رأي العالم الاجتماعي¹¹، وقد أيضاً صلات تاريخية مع الكاتدرائية ومن البعيد بالذات حيناً أن بعض أعضاء الطلح الموسيقية الحديثة المعاصرة: مرحت من هذه الطلح الاستكشافية التي يحددها سحر أكثر غلبة من أي شكل آخر. ويكتب الاستوني لفرود مارتن *Frud Marten* الذي يعرف مع غيره «الثقاليين»¹² المقتدسين، «الحدادة طقسية وكهوتية تناسب بوضوح مع الروحانية المعاصرة».

إن الروحانية المعاصرة في فنلندا وغيرها من البلدان المتقدمة هي ما قل حديثاً وما بعد حديثاً، وهذا ما نشير إليه السمية التطبيقية أمثال غورينكي

11 من كتب الاجتماعي *Frud Marten* شبكة العلاقات الاجتماعية والتعبير، وهذا التعبير المتطور من الرواد بعدة التي يرى المؤلف على حافة *«المكتبة»* ويؤيد على حافة معروفاً نظاماً اجتماعياً مبنياً على الفرد والجماعة (المرجع نفسه).

12 «الثقاليين» *«الثقاليين»* مصطلح يشير إلى أسلوب في بعدد على الساحة والفكرية في موسيقى في حركة «مارتن» في حيليات القرن العشرين، ومن أهم أعمالها تراكيب الحقل الموسيقية «الإنتاج العظيم» (المرجع نفسه).

« خدمته وأمر بصطفه » وأمر بصصفته « ومن جانب آخر، هناك الإجابة «الخاصة» الموسيقي القديمة، الكمية منها في المقام الأول، وصفية الموضوع القديمة الانتشائية بالنسبة إلى المؤلفين الموسيقيين الحاليين والمعاصرين، في أورد السند القديمية مثل هولندا وبريطانيا، وهي السكندنافيا، وبنو إيتكافيا، ما قبل الحديث، وما بعد البروم، وما أصبحت في حادثة الطبع والرواية الأرثوذكسية من جهة، وفي حركات الفكر والمثلية والستوكسالية والإيمان من جهة أخرى.

وبما تبدو الأرثوذكسية والستوكسالية على طرفي نقيض، يد أهدا كتيهها لوكس، على الصعيد، حلال، الكنائس الأكثر عقلانية، والشمس، الروح، إضافة على جمع قبلي والأخرى على جمع بلنلي، وفي سياق التيارات، هذا السند، الذي يمكن ملاحظته في عهدنا أيضاً بين الفصوص التي تنطاطر إلى أهم الأهمية الأرثوذكسية في أوطاننا مثلاً، له نظيره في صديق لأفوني، وهو نشرهم مقبولة الصور لبعض المصنفات المطبوعة الأرثوذكسية المتكاملة، المرتكزة على العدة خلاوة على ذلك، يجب أن نطرح أسئلة جديدة لما لا نعدت الانتعاشات المتعددة في الميثولوجيا، خاصة على الصعيد والوضوح، ما يُدعون «موسى السند» إلا ملكي، متواضع نسبياً، ولا تنبع الأرثوذكسية لأن الحصة من لسان الأهمية الدينية اللاهوتية، المتصورة مثل النشاطية الاجتماعية والأهمية، لكن حتى في السند على روم، ومعززة، استندت الأرثوذكسية حاضيتها بعد أن تعرضت للفتح الشديد وانحسرت إلى أقصى مستوياتها قبل عقود مضت، بينها التماس آخر أن من الروح لا يضلها الأخرى، والعودة إلى الماضي وإلى الإرث القومي، وفي ذات طرسج، التي ثبتت حصصاً الشكوك، مذهب التصوير الغربي الروماني، عدت الكنائس، لأن إلى سائر عهدنا وإلى مشاطها الذي نشره عليه مجموعة من جميع الأعمال، مضمرة إلى الطوبى.

لنجد ما يتطرق هذا عند العرب في شعبة أقدم صبح الدين، مثل رحلات الطبع والأهية، في إسبانيا على سبيل المثال، وإضافة التنوع في الأنواع والأفراح أما ما هو غير معروف، فهو العالم من على طيف كيسة للاستماع إلى محاضرة في هذا، مسطوحاً، والانتشائية، كان في لغوها، و«عطفاً الأسلاقي»، ولدت ما نرجي به

من أسباب القرب العشري، التي تعد لحظة تحول في كل مكان، كانت سنة المعمودية الدينية اليهودية مرتبطة جدًا وتشكل جزءًا من تلك في الثقافات الدينية عبر تلك الكاثوليكية والفصلية والمصلحة مرة ثانية، وحظت حزامًا وحدثها إلهيات اليهود الجديدة، المحضر المخطط الديني، بلغة، أن اليوم، من الناس الذين لا يعلمون أي شيء، صرنا هم في طريقهم إلى تشكيل الأعليّة، حتى فرغم من أن معدلات المعمودية الدينية الظاهرة ظلت أعلى مما هي في إنكلترا، وعندما حدثت في كيبيلند كاد الانهيار في المعدلات إلهيًا ترافيد، وإجراء خطوة على أنه طويل لكثافة العائلي، سيكون كما مرثود جيد.

نكسر المعتقد العكاسية في أسسها في حزام لحظة مؤرية وانحطاط، وتكفي طبيعة الموضوع اليهودي وسياسة العبرانية والمصلحة في نهار المظلم، لكن لما لحظة أخرى، عبورًا بالانضمام، فقد كان لأسسها في أحد الأهم مراكز كاثوليكية قبل أن يغلب خطوة إلى الترواistische، وهذا المركز اليوم هو الجامعة ويمكن رؤية الجامعة بوصفها أحد لحظات الكنيسة العالمية، وبالتالي يمكن إعادة الموضوع لطيف في جامعة أسسها، وإلا قد نجد في متحف، يذكر أو لوحة كوسيت، حينئذ، مثلًا يمكن في موسطي إعادة الموضوع لطيف في لوحة المعمودية، وحينئذ الصور الجديدة، ذلك هو بعض مراكز الناس المعاصر والتحول، وتحديد الروحاني، لكن هذا الأمر يحدث في موسطي حيث إلى جنب الكنيسة، بينما هو في هولندا يدلي منهم.

دحضنا، نسمي صافيتي على هذا النحو أنه بعض التحولات عريضة، مثل الانحطاط في التولات والتميزات الكنسية، والقرآن ذلك شعور بالحياة من هذه المؤسسات، ويحدث في تحولات الروح، ويمكن إشباع رغبة البحث هذه في صروب من الأعمال العلاجية والشخصية للديانة، وهي خلافاً صغرى جديدة أو في أقدم صيغ الصيغ الديني، العيد أو الحج أو الصلاة في المواقف الحرام أو المظلم، ونحن، هذه الانحطاط المتنازع وتربطها تشكلات السحرية السريعة

«الآلات للدراسة»

سأقوم بالحديث أكثر عن بعض الآلات التي تبني البحث والاستكشاف المستقل، إحداهما واضحة جداً لا يمكنك فصل طبيعتها القوية التربوية عن طبيعة الثقافة السياسية أو طبيعة الثقافة الفكرية. والشخصية القوية محمكة مع الشخصية الضعيفة على محمل واحد، ولا يوجد علم استماع حقيقي في الذين لا ينادون أيضاً علم استماع في الأهلان والأعراف، وعلى البحث أن يفتني أو يثقل بصعب الحدود الطبيعية.

تسمو عدد كبير جداً من الآليات، يمكن عزائها لكن لا يمكن فهمها من غير أن يسلط على ملامحها من المعنى، وتكون الفعل عبثاً، على علوم الكمبيوتر أو الشبكات، ليس ذكرنا للمعنى ذاته، وعطيك نتج طفرات التي نظرنا على المعنى غير الزمن، فعلم المعاني ذو أهمية.

نلاحظ على الممارسة العلمية الشكايات فوق الرماد والتمكبات، ومجرب أن تتعلق كيف تسم الشكايات السابقة تعاد الذين في هذه الشكايات وبأنها عادية وبأنها ذاتية. ولشك المعروضة في هذه الشكايات أصبحت يجب أن يعرف ما تعلمه على سبيل المثال، راحة استخدام اللغة موضوعية بدلاً من قول أو إيحاء، أنه لن تكون طموح نداء جميع أنواع الأفكار المعنوية، ربما تكون أو ميسرة أو محدودة، ذو معنى أيضاً، ونحن نعلم أقل راحة في نوعيت وأساليب نفسي طويلاً الآخر في أي مصعب من المؤسسات ما لم يكن العائد علمونا بصورة عادية.

أعتقد أن دراسة لهذا الموضوع ونحوه ونحوه هي من الشكايات الأشد، هي شكايات طموحة هي إنكراحي غير مثال للمعنى الذي يأخذ في حسنة كما يعني التحيزات المتأصلة في أحد الأماكن مع مرور الوقت. "أهي تظهر أن تأثير الشكايات المروحية لا يخلو عن تأثير الكائنات مفرقة علاوة على أن الذين ما هو إلا

إحدى مسائل دينيات العائلة والعلاقات والسر الذاتية الشخصية، حيث يمكن فهم أن تكشف على من بعض حيلة وسر روحية، ولا سيما في فترة المراهقة المتقدمة، وهي صغرة مجموعة الأصدقاء التي يواجهها المراهقون في تلك الوقت والتعبير عن الأوقات؟

إن أنواع الدراسات هذه كانت طليق صيق، لكن بعدة جوانب أو سمع بعداً كمرس المصدر المهدية في الصوت والموسيقى، وأنواع الرسائل التي تتلقاها، والدة أيضاً لزمس يدياب روحية خاطرة، مثل ألعاب الشراقة حيث الكائن تحت سمة مبهمة وفي نهاية الأمر، كانت هذه إحدى المسائل التي استغلت فيها موكب لحن الحروقة من الكنائس معظم أنه الإحياء الذي لم تسقط الحكومة في عام 1949، ثم ما لبث أن تلاشى هذا كله في العدم قبل لهذا الأمر أي علاقة بقصر الحيوية في الثقافة كلها اليأس والكآبة واللامعنى؟ لذلك في ألعاب عشوائية مثلاً على عملية مزج للمسيحية كانت أكثر من نصف فرق طقس عام 1953، ومن فرق مورون مبرور من مجموعة حتى تلك الموحدة في روحية وحلت أمر اسم اللعبة معق الخليلك لالمعنى الذي المسيحي بشكل مؤمن وبقيت اللعبة وتعد الألعاب الشراقة أنه بصفحة بصفحة، حيث ينبغي على المراهقين في كاتدرائية إرفرت أن يشرحو المعنى لأشخاص ليس لديهم أي معرفة مسبقاً به، لكن عندما تعق الأمر ينجح، لم يكن من ميسر في الكاتدرائية إلا للأشخاص القلائس¹¹

لماذا لم يصعب نوعين من البحث يندرج في جدولين بالمناخ يتعلق الأول بإمكان الدين في النشاط الذي يتبادل التكافؤ الذهني، وما أصبه هو الأسلوب الذي يدمج فيه أو لا يدمج مع طرق أخرى من نفسية الوقت، ولم أسس يوماً دراسة لم أجعل داسون مرسيني (H. Marsenne) وصف فيها كيف أن تؤلف الشعائر حول مائدة طعام العائلة اليهودية يحزو نصائح الدين واستمرارية عبر الأجيال ومن المؤكد أن هناك مظاهر لهذا الأمر في المسيحية والإسلام، على الرغم من لعبت الحجر العظم من العناصر العائلية في المسيحية المعاصرة، فهل لم تستهية عاطية

إلى حد الحب وحل تعتمد بشكل كبير على الالتزام الطاهر والصدق مقدرة
تأثير الشخصية؟

يعاني البعض الآخر بالملكية في الكنيسة خلق من أجله في حديق لي
على هذا الموضوع فاعلاً إلى الناس في أمثاله في برستول بتشكوك الكنيسة
إلى درجة أنهم يستأجرون عدد حدوث لنمو غير مألوف، وفي هذه القصد كانت
الصدقة اليومية البقية لكن عدد الحديث عن الصداقات اليومية بشكل عام
كأن يجب تحت الشمس عصر أمة البائسوا مخلوقهم ودعوتهم إلى دخول الشمس، وهذا
ما يدفعنا، حاداً إلى عقد نظرية الموضع في الولايات المتحدة الأمريكية، حيث
الشمس ليست مملوكة، محسنة، بل يمكن أيضاً الدخول إليها بسهولة من فوق
فمن عهد الطقة الاجتماعية أو الرقي أو اللغة - أو الجنس - إلى عالم المرفوع
في مركز شبكة شجرة من مختلف صروب النشاط. ولو وجدت مثل هذه الشبكة
في إنكلترا، كانت لشبكة موسيقية، إذ يشترك رأس المال الاجتماعي، مثل عضوية
الكنيسة، مع رأس المال الاجتماعي في الحوافز والمجموعات الكورالية، فضلاً
عن ذلك، أود أن أصيب أن الكنيسة هي إنكلترا تتمتع برفعة كبيرة من الارتباط
العرصي المتحد في هذه الشبكة المتحد، وذلك ما يبدو أنه غالب في هولندا.
فكذلك الثمرات متساوية، ثمة في هولندا نسبة أعلى من الممارسة الدينية، ونسبة أعلى
من عدم المبالاة بالمرجع. وهذه التباينات بالذات هي أكثر ما يستحق الملاحظة
ولا سيما إذا كان أولئك الذين يعتقدون أن الحياة اليهودية تدل على المستطيل
معيّن باعتمادهم

الفصل الرابع

العلمنة المقارنة

شمالاً وجنوباً¹¹

مقدمة

خلّفت مني أن أزيد صوع مذهبي للعلمنة بماذا على المحرّث الذي أعزيتها
حول ما يقدّم الأرميني عشاق على اختيار التي كانت قد أثرت القضية في عام
1965. وهذا يعني في السطّ الأحرار أن علمني تقديم لمحة مختصر عن كتيبي نظرية
علمة حول العلمنة (1978) وما التحلّ بها من كتابين دولاً أميركي، ملائيمه، وبعض
الإحصاءات منهجية في أفريقيا¹². بعد هذا علمني أن أذكر مقاربة جديدة مقاربة
تستند على كل شيء إلى رحلة على طول الطرافة الأوروبية حول مدن شمال غرب
والشرق وشرق وجنوب غرب وجنوب شرق، الأمر الذي سيخلق الصور التي تخص
المسائل التنموية المهمة في نظري. ولما سمحت بتعلق تركية برحلي بين الأقسام
ويختار الموضوع في بلد إسلامي شبه عربي، فالمعديت بالفرحة الأولى عن كمية
تطبيق العلمنة الخارج سيقان مسيحي. ثم أشارك الميخنة فرييس من المنطقة الذي

¹¹ أُلّفَت في باريس في سنة 1964 وبتقريبه في آذار 1965، وكُتِبَت في بيروت

بما هو معروف بـ "أول كتابي" (1965)

David Martin: *A General Theory of Secularization* (Oxford: Blackwell, 1978, and Jagger, 1983)

في Oxford: Blackwell, 1978, and Paris: Fayard, 1983. *The World Was Protestant* (Harvard, 1980)

يقوم على مقارنة بين مسحين من الشمال الغربي، أميركا الشمالية وشمال أوروبا، ومسحين من الجنوب الكاثوليكي، أميركا اللاتينية وأوروبا اللاتينية وأصول من وقت إلى آخر قد أشار إلى مقارنتي الأصوات، وهي ترجمة مسودة العلمية، خصوصاً تكون المقارنات الاجتماعية الأساسية ولكن إلى جانب ترميزها من المركز الطرفي، في ثلاثة أبعاد، وهذا ما تقوم به الإشارة إلى تغير موضوع، مكن من المقارنة والمقارنة في المدن ومشارتها، ومن جهةها الطراز المعماري

نظرية عامة بالاختصار

للعلمة على غيرها من المفاهيم المهمة، مثل الله والمسيح، أهمية مدالات الأبعاد، خصوصية ومختلفة، كما أنها متبعة بالأبعاد التي يتفق عدد كبير منها بوجهة التوزيع المتأصلة، ما على هذا يجب على طريقة العلمية أن ترسم حدودها على مبادئ وأن تخلص من الأبعاد، كالت في علمي (James Dixon) (نظرية عامة) قد حاولت بصورة رئيسة المسيحية بوصفها مؤسسة ومعتقداً وممارسة، في علاقاتها الإيجابية والسلبية بالعدالة، وبدلاً من الإنكسار على التبرير من التعددية العربية التي يُعتقد أنها ترتبط بالعلماء، مثل العقيدة والمصنفات، وحيث اعتماداً على طريقة التمايز الاجتماعي في ما يتعلق بعدد من المعايير التوزيعية الأساسية، التي كانت مسبوقة لأنها جعلت على توجيه مسار العقيدة وعبره أو لغيره بطريقة أو بأخرى. وفي الحقيقة، كانت أهم هذه المعايير وأكثرها حساسية هي أوروبا الشمالية البروتستانتية وأميركا الشمالية البروتستانتية وأوروبا اللاتينية (كما تطورت لاحقاً) وأميركا اللاتينية، وما أطلقني على وجه الخصوص من هو تأثير المرحمة المتفاوتة للاعتبار الديني والتعددية الثقافية

لنشر المحدثات نظراً تطلعت التعددية في أوروبا الشمالية الغربية، في هولندا الجديدة، ثم امتدت إلى بريطانيا، وظهرت سماتها المعرفية في أميركا الشمالية، تلك من الممكن المتصور على مصطلح تحليلي يرتكز على التعددية الأنثوية أميركية التي نظر إلى بريطانيا بوصفها تجربة موقفة في حوض من الزمن المطاوع التي كُتبت للولايات المتحدة الأميركية والاعتبارات الحكومية لدية الأخلاقية أو الدينية للفترة الأوروبية، مثل الاعتبارات الأخلاقية في سكتلندا والاعتبارات القتلى في ألمانيا.

استحدثت أيضًا مفهوم المركز « الطرف المتطرف » من الشمولية المحاصصة والتعريف الإقليمي لاعتبار التغير بين طرفين وسر التوزيع أو بين أولئك وبين غيرهم ولا يشترط إلى خلاف ذلك أن يوسع نفعها مطلقاً بين المركز الروسي ضمن المتوسط والأطراف تشمل عرب وشمال شرق في إفريقيا وبولندا ليتوانيا. وهذا المبدأ هو أحد أنواع الحالات التي تشمل فيها التغير في الأطراف مكان الحدود المدة في الأمم الواقعة تحت حكم أجنبي. لكن كان هناك حوافز أخرى في كروات وسلوفاكيا وحواضن مشابهة في مناطق صغيرة مثل ألمانيا السوفيتية الكاثوليكية، وهو مبدأ السوفيتية والمطامير السوفيتية الكاثوليكية، أو ويلز الرومانيّة والمغربية الشرقية الرومانيّة.

إن التعريفات السوفيتية للكثير من العلاقات القوية بالطفولة والمرونة الاجتماعية والتغير والتغيرات في الجماعة المحلية والتوزيع، يجب أن نؤخذ على الاعتبار التاريخي، أي في أي الطرق كانت لتتغير حدودها وتغير هذا نظرًا إلى أن العلاقات المتداولة بسيطة غير كافية على سبيل المثال، ربما نضع هذا في جماعة مشتركة مثل متعددة، لكن إذا لم تظهر سمات التعددية المتفرقة في إحدى الحالات، فهذا لا يعني نهاية الأمر، فالتأثير لم يتغير، وتوليها قد تكون في عناصر التركيب الأخرى كلها.

عناصر أخرى

يمكن تحديد أول هذه العناصر بكل سهولة، إنه القدرة الوثيقة بين أية التشكل السببية وأية التشكل السياسية، مثل بعض الأساطير المشتركة من المركز والاعتبار. من هذا يأتي أهمية ربط علم الاجتماع القوي بعلم الاجتماع السياسي، والمفكر في صيغة الترتيبات السياسية السياسية، والمفكر القوي هو الانحياز بين بعض العناصر التي تحدث عن الانحيازية وتاريخ الأفكار، والمفكر المتعددة من دراسات المجتمعات والممارسات الشعبية، وهذا يربط الأمر أن يعرف ما إذا كانت فكرة الطليعية هي مجرد احتمال فكري فرسي على وجه التحديد، وما إذا كان هناك شواهد ونسبة التوزيع العظمى، مثل الأساطير أو الفلسفة، أم أنه مجرد

فيكتوريا هي مستعمرة التي يوسفي بالانحصار والتحد، وجميع القيومات سامرندا
 وحيد في م السوية التي فرم إلى «الكاثوليكية محصدة» والتعابير الحيوي سياسية التي
 تشملون فيها (القبول) الكنيسة الألمانية التي شيدت في ستراسبورغ بعد عام 1870
 والامبراطورية الكسبرو يمسكي في صوبها التي شيدت في الوقت نفسه تقريباً. وإذا كانت
 قد استهيمكت وقتاً غير متكافئ على هذه الانكشافات الثقافية الأبعاد للمدينة حيث
 الدية - العمدية، فذلك في أشد على الأبعاد السياسية والحيوية سياسة الترفيع
 والتحديث باختصار عن بعض المعصالي التاريخية

الأطراف: رحلة كبيرة بالرية

سحرت من الأطراف إرلندا في سبيل التحرر البريطانية، وهكذا في سبيل
 استكماله، ولاغوريا في سبيل إسبانية واليونان في سبيل فطنت، توحيج كل حالة
 شيئاً من نطاق المبادئ التشغيلية من دور أن تقدم أكثر من تجميع لها قد يطري
 عليه لتعطين كمثل، في الحالة الإسرائيلية (الكاثوليكية) هناك دور طوطية في ما
 يتحق بالحكم الأمسي وسفارة قومية برواستانية ماضية، إضافة إلى المركز
 الحيوي سياسي. ونوجد العناصر بعضها في مثلها، وهي سفارة قومية روسية مهمة
 مذبذبة أو أرتودكسية. أما كاثوليك، فبعضها أمام القديس أسعد الرابطة الفرنسية
 مع بحرس بعضها العاصمة العثمانية العالمة، إضافة إلى قومية إقليمية تلوم
 على سلطة واليس. كما تظهر اليونان عناصر فاضلة أيضاً نتيجة مرورها المزدوج
 من حيث إنها وريثة مبرطة على حدود مهمة مع الإسلام. وسلب الديمقراطية
 والخطابية العربية. وقد عر القومية القوية في اليونان تاريخ من الهيمنة العثمانية،
 وسبيلها شدة وتكونها شدة أخرى، في الولايات الأمر كية المذبذبة تحديداً. أما
 في إرلندا وكاثوليك واليونان، بل م مثلها أيضاً، فبعض الأبعاد إلى الدور المعاصر
 المتصاد للجمع والأبعاد العالمة في التجميع المعيرة القوية

ملاحظ في جميع هذه الحوادث كيف مرور القدر من خلال طر هي الذاتي
 الحضاري لأمة مهددة أو مهمين عليها وثمة في ثلاث منها للمعير الأصامي
 الذي يولده الاقتراب من حدود قومية سياسية مهمة. ويتعلق هذا التعزيز كذلك
 بالمرجع الحيوي سياسي، حيث تشكل إرلندا تاريخاً أحد أطراف إنكسار المستعمدة

لنقل، و السخنة المتخالف مع فرنسا وإسبانيا الكتالونكتين (والتي لمحت لاني
عن روابط وثيقة مع الاتحاد الأوروبي) بينما تحتفظ اليونان لكتوبا حرة أخرى
فقدت عن الإمبراطورية البيزنطية معطام في صحنه بعض الأراضي، كد عقلت
أصعبها تحالفات مع صربيا وروسيا الأرثوذكسين، في الحرب على كوسوفو
ملاً، وشعرت اليونان بتهديد مزعوم بسبب التدفق الماسخي للقوى الغربية، على
فرنسا والسلافية، وبسبب تركيا، مع أنها انضمت في القرن التاسع عشر إلى العلاقات
الحب، التي سمحت برطانيا وفرنسا والسلاف إلى لكتوبها معها، كما أنشأت لكتوبا
وجهة نظر خاصة معينة بنفسها استند إلى ماضي توسعي، وشعور بـ بالتهديد
الدائم بالدمج أو الاحتلال، وهذا ما تشهد عليه معاليم ترسلونة بكثرة، مثل مثالي
كروستوف كولووموس وفوس فيليب الرابع، أما وهي علناً القواني العالي، فهو
لا يعود محبب إلى القومية الروسية التي تغطي موضوع في ميدان التكتل في
هلسنكي، في محاولة لسانت بطرسبرج، من إلى القومية السويدية أيضاً، وكانت على
اليونان تشعر بأنها معرضة لخطر من الحركات، كلف، وكذا سميت أخيراً، إلى لود
دور موسيط، وتغطي علناً بأهمية خاصة لأنها تنتمي إلى طرف لولاري شمالي
لحسنة بخلاف، حيث يد السويد والدانمارك بصفتها القوى الإمبريالية السطة
أكثر عظمى من النرويج وعلناً وأرسداً لبلندا بصفتها المستعمرات السابقة،
نيل الدول الاستبدادية كلها لأي درجة تكون القصورا العراقية الحديثة موحدة
لاحتكار وهي قائم في الاحتكار القبطراطية الشعبية السوسي الأحدث عهد، كلف
قصة المدينة في دستور كيرلج مبررة أمام عالملا سطر، أو القومية القبطية،

نطرح هذه الأسئلة عن الشعوب المسيطر عليها، على الحدود أسئلة أخرى
لولا، مدى لحدود اللغة مع الناس أو لولها بدلاً من مسؤولية حمل الموعود القومي
قائمة، المرحلة التي يلف فيها الموعود القومي للأمم المتحدة في أوج لولها الإمبريالية
في صحنه الناس أيضاً، ويختلف هذا بشكل ما عما يمكن ملاحظته في الأمم
الطوائف عليها إلى ماضي السويد والدانمارك الإمبراطوري ماضي حديث ورسدا
لا يكون به أهمية، لكن هذا الحديث طاهر القوي في برطانيا القرن التاسع عشر
والعراق القرن العشرين، أما روسيا، فهي مثيرة للاهتمام حيث شهد ليهود الاتحاد
السوفييتي في عهدي 1988 و 1990 عودتها ظهور الكنيسة الأرثوذكسية بوضعها

حرًا تاريخيًا، مثل بقعة إعمار كاتدرائية المسيح المخلص التي عثمها مسلمون، وبقعة الأخيرة في سدة الشان، القدس، مثل مورد الصوم الكبير.

إن مثل النوع من التماهي القرصية الذي لا يتعلق بالضرورة بالارتداد الكنيسة على وجه متكرر، له حضور فعال في أديان، مجالات الصحة و الأعداد المتعلقة بمواقع مقدسة كوسمو في صربيا، ونيوس في اليونان، ووشيروات في كاتالونيا وبليلار في أرمينيا، وسانديمو في غليبيك، وكنيسة تسليمان في القدس القديمة، توما في المصالح المدنية في فلسطين في عطفا، وكوك في إسرائيل، إضافة إلى مدهورج ولورد وفاندا¹¹ وقد حشرت مواقع الحج هذه كلها على ظهور عربات، دينة في القدس في الأطلال، كما أن لها أصداعها السياسية والحيوية، وهذه ما يوضحه استخدام ميلو ميليتش ككوسمو.

تحتل القضية الأخيرة دور الشك، ولا سيما ما يخص اليهود، ويرلدا وتركيب أفضة، إذ حرت اليهود، وتركيا تحرة لادال السكك والشك أكثر من قري ويبدو أن في حين تتولى القصة وعام الأمور بدلًا من الدين في الوطن الأم أصبحت يحدث العكس في الشتات فبدأت الدين على عاتقه مهادت البعد، بصرف النظر عن علماء اليهودية، ويشكل اليهود والأرمن مثليين إسمائين وحيين من أهم في الشتات، ويصبح تعزو الدين في الشتات تاريخية تعبر الشعوب على بصرفها التصور العربي على العودة إلى أوطانها، مثلما مضى، على سبيل المثال، اليهوديون في تركيا العربية بعد 1908 عام إلى المعاصرة إلى أرض اليهود.

تركيا: مسألة داريل

إن مثال يودال التي تميزها حدود مصطربة وسبها التطوير العرقي العناني، ولا سيما أن العرقية أصبحت معنى أعمق على حدود الإثنية الإقليمية، سمح لنا بالانتقال إلى تركيا، بدأت تركيا منذ عام 1922 بالتحول التدريجي إلى دولة مدنيّة دنيّة أكثر حاكمًا، وحدود حدودها في تلك الفترة الأوسط كلف، حيث

¹¹ كاتدرائية في سدة الشان، القدس، مثل مورد الصوم الكبير.

اعتمد القومية العلمانية والقومية الدينية على حدٍّ سواء المصطلحات المختلفة أو لغز من المصطلح عليها. على إزاء الخطوات نفسها جرى طرحها في العهد العثماني الذي يُعبر عن أن تكون الدين فيه متساوية ومساواة، وأحوال التقسيم ما هي إلا مثال واحد مما أثر عليه فكرة أمّة.

تركيا أيضًا هي أكثر الأمم الإسلامية علمانية بالمرء، أكثر من مصر نفسها. قد أنها تطمح إلى الانضمام إلى الاتحاد الأوروبي. ويمكن هذا التطمح ذلك أن يُقرأ على أنه علمانية بقدر ما هو فصل بين السلطات الدينية والعلمانية وجهود تسيير الشعب لإحياء ميراث الدين يشاهد جهد الشعب العلمانية في الغرب الكثير ليكني إلى حدٍّ بعد المقارنات عبر قديمة مهمة. غير أني استسلمت لهذا معلوم أني أخرج تركيا في كنفها نظرية عامة بعد مواضيعها مصنوعة أو حيلة من العلاقات لتطبع كثر الاختلاف في أيٍّ من ترويضات العالم المسيحي سابقًا. وكانت تركيا تتعامل الأسس لتطبيق نظرية العلمانية، وقد أثبتت مقاديرها، وهذا بدوره يجعلها تتكلم بالهكرة التي جادها، إلى الإحياء الإسلامي المعاصر ليس إلا مرحلة تنبئ المعاصرة الحقيقية، على ما يحسب يشهد الكثرة التركية المحصورة بين عامي 1830 و 1900. وحلها استقبلت الدعوة القومية «الدعوة المعاصرة التي ظهرت في القرن التاسع عشر على يد إسحاق الموحدة القومية الدينية المعلقة اليوم في العالم الإسلامي». هكذا تدعى ترى مرحلة مقادير الموحدة المعلقة المعلقة في «الكثرة التركية المحصورة» تتكرر في العالم الإسلامي، يستشعر أن كانت هناك سلسلة متعاقبة في العالم المسيحي، بعدا تتبع في العالم الإسلامي مسيرًا من المصادرات بدلًا من أن تلتقي واحدًا جديداً وهذا يعني أن السيرة وليس مترافكتان، ففيها أثر في حصص إلى حدٍّ ما.

إن أحد التناقضات التي أصبحت بين العالم المسيحي والعالم الإسلامي هو الطريقة التي يظهر فيها التناقض مع القومية، تحت ضغط الوضع الاستعماري أو شبه الاستعماري، حتى عندما لا يكون التحرر السياسي من الاستعمار من حيث المبدأ، حيث يفتقر حرر من الاستعمار الثقافي، منه انحصار مع التبعيض ومع ذلك الأداة المهيمنة الثقافي الذي يفتقر هناك ولغة أيضًا معكوس من الإذلال، وإدانة ذلك المبتكر بالتصريح إلى أنه ضعف المسيرة العظيم للثروات السياسية والثقافة

الصاعدة، وما عدا ذلك القس بطرس حبيب السورب مع الحداثة ومع الليبرالية فاقروا على إسماع صولتيف، وهذا ما جعل الحب الدائمة إلى النسوة تبدأ إلى قوة رجعية، مثلاً حدثت في تركيا وعصر

من جهة أخرى، إذ العظيمة الاستعمارية والدوافع المتكثفة التي وظفتها في بولندا ورومانيا خصوصاً بعد الدستور الجمهوري الجديد لعام 1917 إذ وفي أمريكا من أوروبا الشرقية القسوة مثل صربيا ورومانيا واليونان ومصر، من طاعة كثيرة في العالم الإسلامي لا طاعة أقلية كما هي الحال في الحب في العالم المسيحي. علاوة على ذلك، لما عواقب لها سواها قليلة في المجتمعات المسيحية إذ يلاحظ أن في كتلة المصلين نوع الاستبداد الأصولية الصلبة التي تعطل بدلاً من مناطق كثيرة من أمريكا القلائية، والتي تعطل بشكل قاتلي الوحدة البروتستانتية والحداثة الرأسمالية. بيد أن في إمكاننا تبارك الاختراع الطبيعي السياسي في العالم الإسلامي عند الحب الدائمة إلى النسوة وهذه العملية بدأت أن يصبح في الوقت نفسه بين دوافع إصلاحية صلبة حتى الإزاحة الديمقراطية ودمج أصولي لمرحلي الشريعة حتى الجميع، لرفض التعددية الديمقراطية تماماً وتعطيل المحرمات غير الإسلامية من هذا يظهر الضغط الذي يستر عن هجرة مسيحيي الشرق الأوسط الاحترافية، والثورات على طول الحدود الإسلامية المسيحية جنوب الصحراء الأفريقية وفي أي حال، لدينا في تركيا دجة عضدية تعتمد بشكل متزايد على القوة العسكرية لأغراض نزعة إيجابية إسلامية لجميع بين دوافع إصلاحية مع خطوات مستمرة في التحول الإسلامي

يؤدي الكتاب التركي، إنك بعض أوجه الشبه مع بعض السموريات التي يحصل لها التمرس، ولا سيما هجر الحب العلمانية التي كاتبة ألكس سساشن لاحقاً من بضعة أشهر استمعاً في تقديمهم، ويبدو هنا أن تركيا تتشابه إلى حد كبير مع مناطق كثيرة من أمريكا القلائية (امتدت لأوروبا وحتى أستراليا) وأجزاء من أوروبا الشرقية. وفي إمكاننا التمر أيضاً أن تشكل جبهة من الاستبداد للحداثة على سواها ما المستكشفة سيب مونس في كتلة *Religion and Politics* (الدين والسياسة) (2003)، حيث قلب البروتستانتية واليهودية على

صفت واحد مع الحداثة، بهذا نلهم منها الكثرة لكثرة كما يقدمها العالم الإسلامي شدة، وهذا ما يتماشى مع التراجع من التكامل الاجتماعي وتراجع من المرونة في الحداثة الثلاث¹ وربما يستخدم العرب، فرميت مثلث الشير بين تير حاجر حرجاً وتعارفي يقوم على عيوب الصلح، بلحده الممارسة الشخصية وصيغة جمعية من التكامل القوي، وهي تستحوذ شخصياً على دعم الشعيرة والواجب الطاهرين أو يحل فيهما، ومن هذا المظهر المصعد الرواسدية جمعية صورة عارف، وحري احترامها إلى موضوعات ثقافية طفيفة تبعها لشدها على العنونة والحواشي على حساب الممارسة الشعائرية والاستعداد، هذا المسلك الحظر عنه سلكته الكثرة ليكنة العزول في حين أنها تظني على موارد جمعية أما الإسلام، بمساعدة موقفه في مجتمعات تدر مرحلة تطورية تمثل المرحلة والمجتمعية، إلى جانب حجاب الإصلاح والتطوير، فإنه يدمج يحتاج حشد مقارعة من خلال سحب مصداق شاة وأولئك «الملاحين» في عزهم من الزحف إلى الشية، ويمكن القول بحارة أخرى إن الإسلام متمسك دائماً بدمج بيني تائم على الصرح، ولا سيما في الزحف مجتمع حول الطقوس، والتمسح بفسحة اقتصادية متحيزة صغيرة سياً، والطمح، لن كذا العرب، يستخدم طريقة العنفة الكلاسيكية ليصعب الإسلام بأنه غير متطور بالنظر إلى عمليات الانشطار² والمجتمعية والتعددية، ودرهم طرخياء، فهو يستخدم بالصلح المعايير المستخدمة في التطور، العربية والمضطربات (Crisis) التي فرضها الإصلاح والتطوير، كما يحتاج عيوبه الاجتماعية الهائلة في الإسلام المعاصر.

أمريكا الشمالية: أوروبا الشمالية

لا نجد في أمريكا الشمالية هذا العرب، العراري من المحاولة بالتحلي موضع من الولايات المتحدة الأميركية التي تطور تولعة مثالة من الشراكة العرقية بين التوير والإصلاح، ولا سيما الكاء النخب المستيرة على أناس الثقافة في

¹ David Brode, *Adoption and Fusion* (Oxford, Blackwell, 1986).

(21)

² (21) أنطوان (Antoine) عملية الكفاءات المعاصرة في الإسلام: لا يمكن التمسك

بمساعدة، معجزة في حركته، لا سيما في عهد من عهد العالم الغربي

المعنى الإقليمي، كما أنها أكثر معاكسة للعالم الإسلامي. وبعد أن تراجع الولايات المتحدة الأميركية مع العالم الإسلامي في تصاعد مستمر، بعد أن نجحت في صراحتها لتحويل الكاثوليكية الأميركية إلى توريتها الكيفية، إذ كان انصراف الحضاري، الأول مع الكاثوليكية، والثاني بدور الأنا مع الإسلام

من ناحية أخرى، يركز الفلاسفة الثاني على التصديق، ومما يرجع، بين الأمويين الأميركيين وأوروبا القديمة ذات عتباته الرسمية في طريقها إلى التوحد بينهما شطوط الدولة العلمانية على حشد وتيسر من الحياة الاجتماعية، ومع أن التطور في تركيز على أوروبا الشمالية، وتحديداً على نور بريطانيا وكندا الخاص على اعتبار أنها في منتصف الطريق عبر الأطلسي من ناحية لغوية، فإن بعض الشخصيات يعلق على أوروبا، في حد ذاتها، مما جعل بريطانيا تلعب إلى جانب أميركا في حربها على العراق، بخلاف فرنسا، هو مجرد مثال جيوسياسي، حول نوع التعقيدات والتحديات الحديثة السياسية. وبالتالي مع المداخل السطحية من هذه العقائد، سار مع من طوط الحضاري التحليلية والالتزامات القانونية كمنه تقدمت في الحكمة، ولا سيما من حيث ظهورها في الولايات المتحدة، ثم السؤال عن إمكانية تعريفها في أوروبا.

إن الولايات المتحدة الأميركية، بخلاف باقي «العرب» الدينية وتعددية مشكلين فريد. وهي أميركا أو هناك من يعارض هذا الوصف، وأن مسألة التعددية كلها هي أكثر جدل. والقول إن الأميركيين بالعودة في مسألة ارتباطهم للكنيسة أمر وورد هذه لكن الممارسة الدينية فيها أعلى نسبة مما هي في أوروبا، اشتداد واستمرارية الدين أمر صحيح، لأنواع إننا نشأ القولاً مدخلة، إذ لم يتمكن الشيطان نفسه من الإقناع تشد وترادوي في أي مكان آخر. كما أن القواعد السياسية الأميركية يتأخرون إلى من الملاحظة الدينية مشكلي لا يمكن تحريك في بريطانيا أو أوروبا، وهناك ما يتصفون ذلك.

سحب أن تكون أميركا فقط ارتكاز هذا الفلاسفة، لا لأنها في طبيعة «مبتور» ومنسوبة في الوقت نفسه، بل لأنها تشتر بدور لغاتها ونسبها في أماكن أخرى، يمكن تصبح الدولة دولة مهيمنة (أو دولة مفرطة القوة في مصطلح الجورج) عليها أن

لنادر من سلطة عليها لكن حيث أن أكثر هذه السلطة على أفكار وحتى غير محكم الترميم، كما كان الوضع في بريطانيا في القرن التاسع عشر والأدبي أمريكا، تكون العواطف أكثر كثرة، مما يمكن أن يشعر من مداومة السلطة بحسب «الأمر الطورية العنصرية» التي تترك وراءها أي أثر¹⁵⁴ لذا العواطف التي حلقها الأمر الطورية الأنكلو - أمريكية، تنقسم على سبيل المثال، ما أطلق عليه «الطريق الإنكليزي»¹⁵⁵ «مطبخها» واللغة الإنكليزية جعلتها لغة كاريولية¹⁵⁶ بين الفرنسية والألمانية. وقد أصبح المثال من الولايات المتحدة الأمريكية وبريطانيا وكندا أو إسرائيل ذات مصنف، خصوصاً إذا تميل معها المقارنة بالنسبة الاسكتلندية الحماسي. احتضنت بريطانيا لعنصرية أمريكية لكنها نشأت اسكتلنديا أكثر من حيث درجة العنصرية، بعد الحركة كندا والحداد الولايات المتحدة، المتعددة في الأفكار، في حين أنها بدأت بانحياز لطيفي البريطاني والأوروبي في مجال الثقافة الدينية.

يرد لدى تأملنا الولايات المتحدة الأمريكية لعنصرية التوليفة الدينية من المصغر، من وعيها كانت أيضاً، إذ يؤثر مصغر العناصر، المتصورة، حصص مع مصر، في طابع الثقافة الدينية السياسية وهي انحصارها كذا على سبيل المثال، لا تظهر في أوروبا الأفكار المسبوبة إلى الانحياز المعروف عن العنصرية، والمتقدم بدرجة عالية في الولايات المتحدة، فمنها جعلت العناصر الأخرى المحصورة من هذه الأفكار أو أعطتها، أو أن هذه الأفكار المسبوبة إليها في أوروبا، فرحت على المعطيات بدلاً من أن تستند منها. وبدلاً من ذلك، ربما تكون الإنجليز الأمريكية عينة جيدة لدرجة متصورة خاصة على الجميع بين مزج السحر في المجال العام، وحصل السلطات مع تكوين المحامي.

يُطرح السؤال نفسه في ما يخص سرعة التطوير نحو العنصرية، وهذه نقطة وهي السرعة التي تحتل نفس الكائنات «الرسمية» المحلي والعنصرية في أوروبا من حين يمكن أن تؤدي إلى مصر تحت في الولايات المتحدة، لكنها تختلف أيضاً عن جميع الدينية جديدة تجمع بين تقديم خدمات أو هي الدينية إلى جانب.

¹⁵⁴ في الترميم في العهد الرابع، العهد الأول من مرحلة المراجعة الإنكليزي (المراجعة)

¹⁵⁵ العهد الرابع، حصص مع من السلطة المصغر لطيفي مختلطي، كالمصغر

حيثما وجدت، كما هي الحال في كتابات الإصلاح الجديدة. وبالإضافة إلى ذلك، فإن
 الأمر في التحول الذي مع المسيحية بعض الشيء، تمامًا كما كان الأمر في
 النهضة، على الرغم من أن السؤال هنا يطرح كـ طرح في النهضة، من جهة
 مسيحية حديثة؟

يمكن أن يكون السؤال تأويلي، بل إن الأهمية هنا هو أن المسيحية أصبحت خلال
 التحولات تلك، وخلال استهلاكية معاصرة، ومن حيثها قد تفسر أسلوب الحياة
 الأمريكي؟ السؤال حول طبيعة المظهر المسيحي هو سؤال مستمر من جهة
 الحس المتغير للمعاصرة، لأننا إذا دخلنا حقبة استهلاكية في نفس الشيء
 في الولايات المتحدة الأمريكية، لأن الكتابات هناك صحت أنها إلى الروحية
 الأمريكية، وهذا ما يعبرها بصورة حالية من الكتابات في بريطانيا وفي القارة
 الأوروبية التي لا نعتبر تلك الأساليب، ولا سيما عندما يتعلق الأمر بالثقافة
 الاقتصادية، في وثائقها أيضًا (منذ عام 1945) هل يمكن أن يكون هذا هو
 الاحتجاب المعاصر، المعبر عن الكتاب الذي يسهل المضي كما هي الحال
 في أوروبا، والمواظبة على التكيف مع المعاصر والمستقبل كما هي الحال في
 الولايات المتحدة الأمريكية؟

نذكر أكثر أسباب التغير الأمريكي الشائع ذكره، حول تعددية الأديان
 الجديدة، الأولى¹¹، وحصل أي كنيسة أو دين من منطقة الدولة التي أصبح في
 التصنيف الأولى¹² بصورة نهائية، ودور الدين في نمط الحياة، حيثما كان
 أسلوب الحكم الأمريكي المتغيري بدلاً من المركزي، وفي الهدف، لم يكن
 على الولايات الثلاث عشر في طريقها إلى تشكيل الولايات المتحدة الأمريكية
 أن تتخلص من شريحة أو شريحة من منطقة بالكنيسة الرسمية والأرض، باستثناء

11-12: الأديان الجديدة، الأديان الجديدة، كما في كتاب: "معتقدات الأديان الجديدة"، من تأليف: "جيمس
 بيكر"، المؤسسة الوطنية للدراسات الأمريكية، التي أورد في كتابه أنه يعتقد أن ديني الأمريكي، حيثما
 أصبح هناك.

13-14: التصنيف الأول، التصنيف الأول، كما في كتاب: "التحولات العشرية"، من تأليف: "جيمس بيكر"، الذي
 في عام 1945، وهو كتاب حول الدين، والذي من تأليف: "جيمس بيكر"، الذي في كتابه أنه يعتقد أن ديني الأمريكي، حيثما
 أصبح هناك.

كوكس حتى سميت كما لهم كنيسة ماري عيسى على إنسبرج، ولا شيء يمكن أن يبدو معترًا أكثر مما كاتب هذه المدن وإنسبرج، وتلن وتوسط وعلاقتها من حضارة واحدة تقريبًا وعمليًا في القرن الثاني عشر، بالمعنى التقليدي لتكتشف، والذي اكتشف اليهودية في المنطقة الشمالية من نيويورك التآلف هذه

إن الفكرة الرئيسية هي أن الصراع بين الحركات العنصرية مع العنصرية والعنصرية الرسمية كان قد وقع حشدًا في إنكلترا مع كومنولث¹ العام 1844 إلى عدم 1840، بعد حركات الحروب الثورية بين عامي 1776 و1783 عبور من الصراع ذلك مع حركات التي شملت في عامي 1849 و1889 من حيث المبدأ وفي هذه التطورات المشتركة، التي أثبت الاختصاص في حرية معينة معينة من التدين وتطورت فعليًا على نطاق واسع في فترة معينة من الأسلوب السياسي الأنكلو - أمريكي المميز بعمق، الفكرة المعروفة في استرداد، وهي الفكرة الألمانية (المشتقة المرافق لليهود غويثاين)² واليهود، مثل الشتات الذي يوجد على سبيل المثال في حالة مدينة فرانك³، كما ومن هنا كان أخصي إحدى موج الحركات المتطرفة، والتحول الحظ الرئيس لهذا المسب من بريطانيا إلى الولايات المتحدة الأمريكية بالتدريج بالطبع، بعد عام 1814 وبعد عام 1843 خصوصًا كما تحول أيضًا الشكل الإمبراطورية من أقاليم أخصيت (أي المدينة) لأغراض لصورية، ولتدين أحد التصورات المزعجة، إلى إمبراطورية اقتصادية وأمنية لتصدر الذين يصفه حركة من نوعها، وترتبط بين الديانة والتخطيط المجهز والمصحة التجارية والدينية.

1) الكومنولث (Commonwealth) الاسم الذي أطلق على كل من إنجلترا وأيرلندا واسكتلندا وأقاليم من عدم، المصنف من عامي 1801 و1802، بعد إعلانها جمهورية بعد إعلانها بكونها ملكية. (المرجع: كوكس، الحركات العنصرية في إنجلترا، في عام 1883، ص 144)

2) اليهود غويثاين (Goythain) أصل هذا اللفظ من القرن السادس عشر على أنه: فكرة من رومانسية المصنوعة في فرنسا، بين حرية بعد حشد من الأيديولوجيات العنصرية في الأوساط الألمانية، مثل ماكس أوبري (Max Aubert) وسانكلستاد (Sankelstad) هو هذا اللفظ صافيًا

3) هذه مدينة فرانك (Frankfurt) آخر المدن الواقعة في ألمانيا، جنوب من مدينة ميكلين (Mecklenburg) في ألمانيا، والتي توجد الآن في الأراضي الألمانية فرانك، أما معنى الفكرة على أنها أخصيت، بمعنى أنها هي التي صعدت إلى أعلى، كما هو الحال في الاسم هذه

الطائفة أو الدينية وحتى حيث بقيت معتقدات الشؤرون الاجتماعية والتعليم تحت رعاية الدين رسمياً، أطلق مخطوطها مبررات استثنائية لمفضضة التعديل المعممة المتعمدة. وفي الحقيقة، شكلت الحجب المتعمدة مشروع الدولة والسحب التكتيكية المتكررة لتصلحت لإصطفاً ويعرض المتعامدة في المستويات الاجتماعية الأدنى بين الناس الثوريين والمثوريين وإزالة الشرعية عنها. والطول الآن إذا ما كانت هذه الحجب المبررة والاشارة، العلمانية والمسيحية، مستحصت بالتكرار لمواضع في المجتمعات مع تقدم رؤية استثنائية تهتم في المقام الأول بالمصالح الذاتية للناس، فهي ستكون المجتمعات هي أن تكون قواعد الشر الإنسانية؟

في الولايات المتحدة الأمريكية، كانت طرالية نظام الحكم غيرشركة تحت من تأثير المنظرين، دائماً، لكن في بريطانيا يسيطر اليسار الطبقي لأن على المؤسسات المركزية على هيئة الإذاعة البريطانية BBC، ليحكمهم من تمثيل مشترك إلى ديموقراطية متطورة. وتختلف في هذا الصدد المؤسسات المركزية في بريطانيا مع المؤسسات المركزية في اسكندنافيا وعلى الرغم من تراجع تأثير الإنفصالية العلمانية والإسكانية في أنظمة الفلاسف الغربية، فإنهم قادوا في بريطانيا تراجعاً دينياً لولبي للشكل يهدف، هكذا المتابعة. وهذه طريقة أخرى للقول إلى المركزية التي كانت مرتبطة سابقاً في إنكلترا مع الاحتفاظ بالحرية الدينية رسمية وبروتستانتية معتمدة، إلى جانب حرية قومية بروتستانتية، نجد تحديداً معاصرة "مناطق في قدرة النخبة العلمانية التأثير على المؤسسات المركزية على عرار الأنموذج الاسكندنافي بدلاً من الأنموذج الأمريكي الشمالي.

يمكن أن يوسع دائرة الحدال لتشمل أوروبا الشمالية غيروتستانتية لوضع البروتستانتية في مجملها روسيا بتساؤل الفرد، على سبيل المثال، عن طرد المركزية التي يمكن أن استخدمها الحجب العلمانية، مثل في الجمهورية الثالثة بعد عام 1870 إلى حين حصول التكتيكية عن الدولة في عام 1912، متطورة دولة المركزية سبياً في ولايات ألمانيا وهذا ما يمكن استنتاجه بدراسة عوالم بعد خمس أجيال القبط في فرنسا مع نظام فهي لثاني القبط في ألمانيا، ومقدرة طبع الطوطح الديني الإراقي في مجمل الشمال الأوروبي والرومانسي مع فزته

في بريطانيا، بل ومع القوة الأكثر في الولايات المتحدة الأمريكية. كانت قوة
الكعبة الرئيسية في القوة الأوروبية، بل وإلى حد ما في بريطانيا، تعني أن هناك
طلة رجعية للتبرير معقول، تكامل بأسلوب منطق التعليم¹²¹ في التفكير، في
حين بقي الدين في أمريكا ديناً مثقالاً لآثاماً ومالحة.

طلب هذا أبعاد تلك الحركات التي تربط بريطانيا بالقوة الأوروبية أكثر من
الولايات المتحدة الأمريكية. وافق الدين الإنجليزي للإحيات الإنجيلية المتعددة
في بريطانيا وأميركا التحول إلى الوحدة بعد عام 1790 وفي أوروبا الشمالية،
كانت سلطة القوة الأنجليكانية الساطرة التي مثلاً لها تعقل منس لكهنة لرومية
بصورة واضحة، يد أن الإحيات استمرت في الولايات المتحدة على الرغم من
اعتبارها مرة واحدة للامتداد السائد في القرن العشرين، في حين أنها انتهت في بريطانيا
وبقي القارة إلى الثلاثي. ومرة أخرى، كان ما ثلاثي في الولايات المتحدة هو
الشرقية نهاية القرن التاسع عشر، بينما ظهرت في بريطانيا الشرقية فيمنظرية
لشملت الدوام القديم، بل قل استمرها. وكانت الاشتراكية في باقي القارة أكثر
علمية ومهنية للإكتروس وعقلانية وبنائية، على الرغم من أن المصراع
كان أقل حدة كثيراً في الثلاثي والاستثنائية معاً كان عليه في الثلاثي الديكتاتورية
ومن الأمور المفروضة لثلاثي أيضاً أنه تكون صدمة الحروب العالمية الأولى قد
وخرجت القوة الدينية في بريطانيا وأوروبا الشمالية على نحو كبير، في حين انتهت
في أمريكا القارة والسلطات الدينية والسياسية بعد عامي 1918 و1945

إذاً ما أهمية كل هذا في هذه المقاربة؟ بما أن لهذا في منتصف القرن العشرين
كانت تمثل إلى مجاز أميركي شمالي في مستوى المتطرفة الحالي. تكيفت مع
مد سببها القرن الماضي، وميضاً إلى اتباع الاستعدادات البريطانية والأوروبية
على الرغم من تعظيم القوة الأميركية. وعليها أن تتعزى العناصر التي تميز كندا
من الولايات المتحدة الأميركية والعناصر التي تربطها بريطانيا، فمن الواضح أن

121 استمرت سلطة الدين المتعددة معقدة معقدة، سبي كانت أن أكثر بصيرة الحظر في
مكتبة أمريكا حول أن يكونوا لأدوية بالعلم الذي الكافي، إلى حين الثورة برايمري إلى الكعبة
التي صمد

كندا إلا تركت موحدة من اللغة الإنجليزية، وانعزق إلى شعوب هبسي، بالخصوص
 الواضح، مقصدة أدوار الوساطة. كندا أن سنة الإنجليز أقل من مستخدم في
 أمريكا، لكنها أعلى من بريطانيا. ونعزل إلى حد ما عيشة من الشعوب، من
 يوديون وأوفايرين وغيرهم، بدلاً من المودج الأندلس في وقتها، والدولة أقرب
 إلى المودج توحيه أرفعه الاجتماعية البريطاني، والروحية الثقافية أكثر احتفاء
 لشعوب من الولايات المتحدة الأمريكية. وربما المودج دولة أرفعة أكثر صلة
 هذا لأنه قد يكون مرتبطاً بطور أصغر النطاق الإقليمي الذي يرتبط بدوره بوجود
 هذه المؤسسات الشبيهة في مناطق معينة عوضاً عن التعددية الكونية، وهذه ليست
 إبداعات تعود إلى سبببات القرون الماضية، لكنها تشير مجتمعة إلى نهضة دينية
 أصعب، ومقدرة أصعب أمام روحية التنشيط.

لا يبدو أن الاختلاف بين المركز والأطراف في كندا سيعدداً كثيراً حول
 هذه، لأن منطقة كيبيك وهذا تحتوي على 25 في المئة من سكان كندا
 ولا يقطن سوى الساحل الشرقي والغربي، الأول ذو سنة مدمرة أعلى
 من سنة شامي الذي يسير بممارسة القليلة على خطى الساحل الغربي لأمريكا
 الشعبية كذا. واسع أعباء كيبيك من أنها تمثل نسخة والمضعة من أوروبا في أمريكا
 الشعبية مقارناً بالروحية الأوروبية الصغيرة نسبياً في المناطق الولايات المتحدة
 الأمريكية، مثل لورينا والصحراء الهوسانية في الغرب الجنوبي. وقد أورد أن
 يرى صورة هذه الاختلاف من الشايع المعمارية، هذا جلياً إلا مقاربة مونريال
 منبجيز الكاتوليكية في يو لورينا وساماني. إذ كيبيك هي أرفعة قديمة من
 مود شرد، ومكنت تعدي فيه الأرض والدين واللغة مستخدمة بحسب الهوية في
 عهد الاستقلال من ناحية أخرى، لتتبع كيبيك اليوم بمسار لا تعد، إذ لم يكن
 أكثر، وبحكم ذاتي. لكن ما مرد على السطح هو لحداد المدمرة الكاتوليكية
 النحاض في منبجيز المود العشريين بهذا حلت اللغة محل الدين حرراً في عهد
 وهي الكاتوليكية اللاتني، وهذا عكس ما يحدث في اللغات، حيث يأخذ الدين
 حالك مكان اللغة. وبلا حظ أيضاً المجال الذي يبعث هذا الأمر لعل المظلمة
 الأوروبية، مثل برنسي ومانترا والمقاطعات الكاتوليكية في مومبر، وهونفا
 المومسة الكاتوليكية، على الرغم من أن عامل اللغة موجود في برنسي فحسب

والسود، إلخ، مما هو، لذلك، أصعب المناظر ذات الممارسة الدينية الواضحة لتجلب على برياني وهولندا الجنوبية وكينيك أوتافانيا إلى حد ما تميزاً، وراثياً في حبيبات القرن العشرين؟ ولكن كان لأروحية المسيحية دور في هذا الأمر، أو بطريقة أخرى، قوامها جميعاً المتكادماً أساساً صياغة بطرس القديس⁴، وعلى كل حال، المجتمع نفسه متأثر - بالسنين 90 في أي حال - نظراً إلى صبح كينيك في عصر التحليل، يلهم، لأطراف الكبرياء والصغيرة في أوروبا

خلاصة

سبح طاق المبادئ التحليلية المعروضة إلى الآن، لطراف ولقاء، وقد يغيب، شيئاً أو شخص، بعضاً منها، ما أثير إليه هو أن هناك تعاليفاً، معطفاً، بين الهيئات الدينية والمسيحية، وذلك ما يمكن أن نلاحظه قليل من الموضوع في ثقافة الولايات المتحدة الأمريكية الدينية السياسية عبر المركزية والإرادية، والخطوات التي، وفي أروحية استكشاف المركزية، حيث وجدت كيسة متحركة، يمكن أن تصورها في هيكلية شعبية، هيمنة، كما دعت إلى إلغاء، مزيد من الاهتمام بدور الحب والحب، المصنوعة في علاقته - بالحدود - التي نلاحظه وتلاحظ به، مثل الحياة المستمرة في طابقت أميركا القروية والحياة القروية المصنوعة في بريطانيا بين عامي 1860 و 1914. وترتبطان للشعبا بأسس في القوية الإكليلية والمسألة هي كيف يجري التعبير عن هذه التحالفات الخطرة في أماكن أخرى. وهذا بعض دور الإنشجسات الكلاسيكية ومكانتها فعلاً، في الشدائد الكاثوليكية، مصدرة حصة، حيث نلاحظ سياسة متعصبة للإكليروس، وديكتاتورية، ومستيرة، وتعظم تاريخياً كل من بريطانيا وأميركا الشمالية إلى هذا الصنف من الإنشجسات، ولو أنه حيث يظهر مثل هؤلاء، المتقمين منهم، عالمياً ما يكونون، فيكونون

أثرت في التحليل، أعلاه، إلى تعاليف، بعد، مستيرة من استخدام إلى لندن (أوتسردا) ومن تم إلى موسكو، وجميعها حددت ذات طابع، علماني، شيئاً أكثر منه طمعاً مقدساً، وتعددي، ثقافة تعصبية تحولية عبر كيسة، وترويج هذه البرق، الكلام، كونه كائناً في كائنية أو أنطيكائية مثله، لمثل، أوجهها في ثقافة الأنكلو، هولندية - أمثلة للولايات المتحدة الأمريكية الوليدة، ولا تظهر

الإثارة بصورة عذراء إلى طلبة جديدة هي تصوير الشرائع القبطية الموروثة من الطبقة الوسطى في ألمانيا واستكشافها وسيطتها والولايات المتحدة الأمريكية نفسها ومعتقداتها إلى أبعاد المعمورة كلها من خلال الحركة التنويرية.

أوروبا اللاتينية: أميركا اللاتينية

بمثل الآن من محور حاد - أستراليا - لندن - بوسطن إلى محور آخر يمتد إلى حكم مطلق مستبد (ملكي أو سلافي) وإمبريالية إمبرالية ومستبدية المركز لوتيس هو باريس والمركز القائمة لها أو لندن على الأطراف في بروكسل وواشنطن وبارشيلونا ومفرد ورومي دي خليفة وديونيس ألبس وساليناخو، وإلى حد ما برلين شيكاغو وسكان بطرسبرغ، باليخو، تصعد باريس اليهودية أسسها تاريخيًا، هناك من مصداقها إمبراطورية روما من جهة الملوك المستعبد، الجمهورية الأولى وساليدو، وانطلاقاً إلى الحرب بين الفين والامبرالية، التي تؤثر لها ساليدو وساحة السيل وموتروم والقلب المقدس.

عاصمت فرنسا والفرنسيون، عربوا مع إنكلترا والإنكليز، ولا تزال هذه الحروب قائمة إلى درجة ما اليوم، والعصبة الفرنسية اللغة المشتركة (بعضها فرنسا) المصاحبة الإنكليزوس الرافيدالية، والامبرالية والإمبرالية البرية، وشدة مركز آخرى مهم، متى حينا في عصر جوزيف الثاني ولتسوية في عصر بومال لكن باريس لم تعد مركز المذهب الفكري والعلمي إلى أن تعطلها في ذلك نيويورك بعد عام 1944. كما أن لدى مدينة هاتيمالا لديها اليهودية مصغراً لروح إيمان لذكرى ثورة عام 1870 المصاحبة للإنكليزوس والتي أصبحت الكنيسة محور الرعي مشككي كاثوليكي، إلى حد حرمها من المصحة القديمة وبسبب كعب المصيح الأسطورة أو الرافيداليون المستبدون في كل أبعاد أميركا اللاتينية، وهي البربريل تصعد، الكنيسة الكاثوليكية والمصحة من القمامة، والعب أدنى هذا الأمر هو أي برهان كل من القنابل الأزواج والستوكسالة.

من المضحك في أيس اليهودية معاً على الانتكاسات التي من باريس هاتيمو مصغراً على حذات، جرى تكسها لثوبن متى هذا الفكر، بالنظر إلى أن الكنيسة

كسب ترابط بالأرض في حروب مع الفرنسيين الهولنديين. وكما يتضح من
ديواي، جيمس، غير حداثتها وما تضمنته من أسماء، فإن التواريخ كانت متباينة
لكون، على ما كانت تركها متباينة للتواريخ.

لكن مشعا حدث في أركيا، لم تشكل عملية التحب في أميركا اللاتينية إلى حد
الشعب، فهي ظلت في عالم مسجون، وأعلن بالعبادة فوادة مريح من الكاثوليكية
والأرواحية، ويمكن أن يكون مستألفا للثقافة والتربية المتصاعدة مع بداية
التأثيرات الأنكلو - أميركية. ولما فوائده أخرى، قطع، مثل ما هو تطور متباينة
ولا حقا، وأخرى، فمرت من الاقتصاد المعظم قبل الحداثي إلى ما بعد الحداثي
ومع ذلك، هو المتباينة الرئيس لأنموذج أميركا اللاتينية المعظم اليوم، ولما
قبل من عملية التحب، يكس في التواضع الضعيف، وليس المتباينة التي تحت
من تأثير التحب، التأثيرات الهولندية، لما حدث في وفيه، سابق مع تأثير التحب
الكاثوليكية، وهذا ما لم يكن عليه الأمر في الجمهورية الفرنسية الثالثة.

بعد مقتل كيب، ولما حدث أميركا اللاتينية من أوروبا اللاتينية، طلب إلى
أحد في الأعداد التأثير البريطاني والأكاديمي إلى جانب الفرنسي، والانتقال من
الحدث بالفرنسية بين التحب إلى الحدث بالإنجليزية، بعد أحداث الولايات
المتحدة الأميركية، فكان الإمبراطورية البريطانية، ومثلت مهابا وألمانيا
وولايات المتحدة الفرنسية، معاداة التقدم بالنسبة إلى ريفالتي، أميركا
اللاتينية، ميسرا، وكان هناك شعور بأن الدولة الفرنسية ترابط بالقدم، وهي
وحدة النظر الفرنسية، وما لا يكون بحاجة إلى المكون الفرنسي، بصورة
مقصودة في أميركا اللاتينية، لكن في إمكانية تلخيص طبيعة في الأكل، ولا سيما
الجمهورية من ألمانيا، ومن الحروب الأميركية، بعد عام 1965، ومن مهابا، فمشعا
انتقل الناس من أطراف بريطانيا إلى أميركا الشمالية بشكل غير متباينة، حدث
الأمر ذاته في أميركا اللاتينية - الاسكتلنديون في الأرجنتين والبرازيل، والولايات
في المكسيك، واليابان، وهكذا، بدأ أسودج من التمدد في الظهور على
الحواضر، إلى جانب مهابا، ميسرا، من المهددين إلى الإحباط في أشكال
متعددة، وأملت إلى المتباينة، المتباينة، ولا حقا إلى الشهود.

لا يسعنا هنا إلا التوجه للانشاء إلى المداولات القديمة لهجرة الإمبراطورية العكسية، والهجرة حول أطرافها القديمة في الشمال الأولى هجرة ليسابيل بأعداد مخصصة إلى الولايات المتحدة الأمريكية، الأمر الذي غرر الأطراف القديمة لصوب أميركا من هوروندا إلى كاليفورنيا، كما سهل وصولهم إلى الشكوسلانية قبل وصولهم أو بعده من التلقيم مع المجتمع الأمريكي. وفي الحالة الثانية، لعبت الهجرة حول الإمبراطورية البريطانية، وهو ما أحدثت ويبدأ في هذه السكك الهيرة في الكاريبي، التريبيدا، وهوروندا، على أسلوب هيجي، ومانك، وشمة، وأتيا، وأطرح مقدمات من أهلي التلقيات في المدن الكبرى، مثل أديا أميركا، خلاصية في بومبي، أو شيكاغو، أو في ميسن، أو الإيطاليين الذين اعتدوا حركي إلى الكاثوليكية في أميركا اللاتينية، وهولاء إما ولجئهم دينهم التي اعتنقوها منذ الولادة، وإن لهم تحولوا، مثلما فعل عدد كبير من الإيطاليين في البرازيل، إلى أحد تشكيلات الشكوسلانية. وبشكل أوروبا اللاتينية وأوروبا الشمالية متانين لأموذج دالة مثلاً، أديا أفريقيا الشمالية المسلمون في غرب، والكاريبيون الذين اعتدوا حركي إلى الشكوسلانية في بريطانيا، يعني هذا الأمر في بلاد غسالة مثل بريطانيا وفرنسا أو النمساوية القديمة تتركز في الهوامش على منح غير متسق لمتن، ويختلف الأمودج شفقاني، نوفا ما، إد مورس الصمص على صيغ البطاطات أو جرى ترعيلها، من أديا، وغلام، وموليا - ومن سميرة، والبطول.

سواء أديا إلى الطريقة التي جاءت بها الكاثوليكية من شبه الحرية الإمبرية إلى أميركا اللاتينية، والتي كانت طريقة تومبسة، وكانت هناك مدوصات مع المبدعات المحلية، والمبدعات الأوروبية للقطيع، مثل لومبدا، *la mende*، و *mende*، وهذا ما يمكن أن يشجع على حدوث تطويع في الأداة الأخيرة - إما انتشار الشكوسلانية بين السكان الأصليين على الأطراف، وفي المدن، والكينشوا، والمانوستر، وإما ظهور الوثنية الجديدة، وبعدا لنيل الترفيع المتغيرين، والقوميين إلى الطرح صلب، ذهب إلى الوثنية القديمة، ومبدعات قبل المسيحية، خصوصاً في المكسيك، أو في البرازيل مثلاً، حيث طُلبت هذه المهتم بالعدالة أكثر من العنصر إلى المنحني ومن الأثر الثقافية القديمة، إلى منحصر

المكوساتية. ويوجد النموذج الاحتار الشعبي ذاته في تلك الأجزاء من أوروبا الحدودية المجاورة للأمريكا الجنوبية، مثل الأرجنتين وجنوب إيطاليا - والفجر وأحد دولتي الجديدة في أوروبا الشكلاً مسطحة، الأوروبية، الطبقة الوسطى في بريطانيا (أو الكاثوليك، الكاثوليكية ووثنية) أو الآلهة الشماليين القبر الأميركي، ألمانيا ولا سيما في العيون أو حيا الثقافية

هناك ربما حالات أوضح من الوثنية الجديدة، أو الاستخدام الشعبي للأسطورة الوثنية في أي حال، في العادات قبل الأرثوذكسية التي عرقتها الإنشعاب في جمهورية بولندا في روسيا، والفجر إلى بومولث بدلاً من ليس في بعض مناطق آسيا الوسطى. وقد نشأ هذه التركة في مجتمعات ليست بدلت، إلى لكنها تفتش، إلى درجة كبيرة، جزءاً من أساطير الإنشعابات، الطوعية في صبح الشرعية نفسها، الاستعداد إلى سبب غير عظيم، وأصل، وثنية في جنوب الصحراء الأفريقية وأمريكا اللاتينية أيضاً صراع كبير بين إحصاء الشرعية هذه حتى صرحت المحي إلى المعظم، وسعي الكتل السكانية الصغيرة، بما فيها الشعوب الأصلية، إلى دخول العالم الحديث، الداخلي عبر بوليا المكوساتية

إن المحدثين التي ذكرناها إلى الآن في ما يخص الاختلاف بين أوروبا اللاتينية العثمانية سبباً وأمريكا اللاتينية المستعنة (أو جنوب الصحراء، الأفريقية في هذا الصدد)، تكافئ، إلى حد بعيد، على مقدار السلطة المتاحة أمام الشعب العثمانية الصغيرة للإكثار من إعادة التهيئة الاجتماعية، كما يمكن الاتفاق على أي درجة التسمية الاقتصادية ويوحها بولندا، جزءاً في ذلك أيضاً، وإلى بعضهم أن حادية النموذج الحديث، بالتجمع بين شباب من الأفكار مع تكرار أوجه فيها وسط القدرات التكنولوجية، لم تؤثر إلا في الشعب، على عكس النموذج الأمريكي، الذي أعيد، للإيجاز، مطلقاً نيويورك في قلب المنطقة الشرقية واللاس في انحراف الإنشعاب، النوع في المحسوب، فهو يعمل عمله باختلاف العوام المتجهين على دخول الحداثة العالمية التي تمثل الولايات المتحدة الأمريكية رمزاً لها وحجرها المعطس، لذلك، هناك تحول في أمريكا اللاتينية من احتكار كاثوليكي، وذلك

استكملت العملية، وربما مراكسة، إلى معنى فهي سياسي لغوي. ومن المؤثرات على معنى هذه المؤثرات فهي العلماني، خصوصاً مع ظهور الأسبوع الماركسي بعد عام 1988، هي حقيقة بل المستحق الإنجلي في الانتعاشات الجديدة لعام 2002. المشيخي غارونيو (Garonio) 18 في المئة من الأصوات، يلي تحركات بعد ذلك إلى أن لا (La) أصبحت مرشح حزب العمال، حيث لم يسبق له خبر أي بروتستانتي فرنسي 18 في المئة من الأصوات في قائمة مرشحين الجديدة. وبعبارة الجاهل، كان لمرتبلاً وليسك إيجيليك، أن كانت الشكوك التي تقوم حول سير هذه العملية، كما كان للعالم، التي تتبع النموذج لغيرها الكاثوليكية، وليس بروتستانتي أيضاً هو فيديلي وأوس.

غير أن سمات التحولية لم تطلق على لغيرها الكاثوليكية إلا بصورة خاطئة مع إشارة إلى اندماج السكان الأصليين المتنازلات على عملية الإنجيلية الشكوكية، من العوائق في تطلي إلى الجاهل في أمريكا الوسطى. وهذا أمر في غاية الأهمية، إذ علمنا أن مثل هذه التفاعلات، التي لم يدمج قسم منها، ليست موجودة في أوروبا على النحو نفسه، إذ تقوم الجاهل والعوائق أسلافهم حتى مدى قريب، لكن الموضع أكثر تعقيداً، بما أن هناك مداخلات كاثوليكية متشددة لسمات وسط الأرمن، والإقليم الهسباني في كولومبيا (ألبو كوي) على وجه الخصوص، واليهود في جنوب غرب المكسيك، وبالتالي هؤلاء، شكلي أو داخري مع تلك الخدمات الكاثوليكية الأوروبية في ماسيف سترال (Masel Crestal) وفييلو (Vieille) الرعية ومطلة البحيرة والبحر في الألب، كلها، باستثناء المقدس العلمانية في الجاهل في سويسرا. وبعد أمثلة بروتستانتية متشعبة في فرنسا (Frederick) و هولاند (Holland) وسانت بولاند (Holland) والبحر الأسكتلندية الغربية وغيرها الشرقية حول «التيهت دير من «الثقة»

بركتين (Friedrich) في المكسيك طرف مشير للاشياء، ينسب بعض من إلى الجاهل، وله روابط مع مناطق أخرى تابعة للجاهل على طول حدود طرف جوتيل، لا والمناطق كلها، موحدة للتحويل إلى الإنجيلية أو الشكوكية. وهذا أمر.

ويلزم في المملكة المتحدة، قانون الاحتلال على مدنى طويل، وانضمت في بداية الأمر هيئة معصاة أمداسة الروتسلف، هي يولتلاف وكسفا رو State of Palestine وهي ٦٩ في المئة، أي نصف عددهم هي المنكسك إحصائياً. وهذا يعني هناك أمد كسب محتاطين ديباً يحصلون أسماء استثنائية والهم معدد معصاة كألهم عرسه معولة من الأعراف البريطانية، شادل ما إذا كان الطرف يحصل الطرف من شدة من بريطانيا موزة بالمعروف الأمر في إلى أمريكا اللاتينية

ديلاً من الأطراف والمناطق الحدودية، رعت السنكوسنالية في أمريكا اللاتينية، مثل أفريقيا، إلى الانتشار على امتداد خطوط الهجرة والطرق الموحدة من الرقب إلى المدينة الكبيرة، أكانت سلو باتولو أم لا. وقد استوعبت هذه المعرة إلى المدن الضخمة، وطة القوافل السنكوسنالية، بوزة عالية مد متصعب الفرد العشر مع المعولة ونحسب الواصل وصورة المثل. وعرفت أمريكا اللاتينية وأفريقيا على حد سواء الفعاحات سريعة جداً خلال نصف القرن الماضي، الشملت على تيرت هيئة عالمية وعمر قومية سطمت العمود الثقافية التقليدية، لتصل نسبة السنكوسنالية اليوم في بورتو أوس عاصمة هايتي، إلى ٩٥ في المئة. كد، بعد في برازيل أيضاً جماعات سنكوسنالية كبيرة

في هذه الشدة، يُلقي لاهوت التحرير، الذي يحدّ نوعاً من التعددية داخل الكنيسة الكاثوليكية، على هذه الهجرة عبر القومية للأفكار والتقوى العامة بالتعبير، وإذ كد، ذلك على مستوى اعظمي أعلى كثيرًا من السنكوسنالية، مع تركز ودعم أكبر من الشبكات الفكرية والعالمية الدولية. ويسمى تفصيل السنكوسنالية وسط القوم، «مفوضي»، مثلاً لاهوت التحرير على يد المنقذين الكاثوليك في أمريكا اللاتينية عربياً، ولكن من معاصرو في فرنسا وإيطاليا أيضاً في ما يدور له تكرار لفظي الفرنسي الكلاسيكي، ومن ألمانيا كذلك، ومن نيويورك وبريسون في نيويورك، يُلقي عليهم حدّ، حيث يمثل لاهوت التحرير «مركزاً مكشوراً» و«مثل السنكوسنالية الاعتماد على النفس».

د، لا شك في هذه التعريفات في أمريكا اللاتينية، التي تطوي على ذلك

تعددت وسعة من السكوي الرئاسيها مع سحب الهرمية الكاثوليكية والطفلة السياسية المراقبة لإطلاق مطالباتهم الدينية العامة لهم، في تعبيرات تضمن تعبيرات عدة من وجهة نظر العلماء، منها أن التعدي في هدفاتها يبدل بالعمدة بغيرها المتعددة البطلان، وهذا أن فسكونية في الدول العربية تظهر البهجة في بريطانيا الناصح وسعد على قرية تولد بالتحديد الأسفل على النحو جيد، ووجه تنبع من جهة أخرى مسيراً لغير أي شغافاً بدلاً من مسير لوروس، لا أحد يحلم ومهما يكن الأمر، يبدو أن النسب الذي تبع من عام 1789 تراجع لعدم مسه الأهرام 1849 و 1889 و 1779.

الفصل الخامس

الدين والتبوية والعلمانية والتوحيد الأوروبي¹¹

مقدمة

سأطرح في هذه المقالة بعض الفرضيات التي لا تتعلق بأي وجهات نظر شخصية بشأن توحيد أوروبي آخر. أعتقد أن السؤال بطور حاد مبدئية الشيء من عدمها في التوحيد الأوروبي هو سؤال تحريمي، وهذا ما يعني أن لوليه في حال أثبت الإجابة بنقطة بعض الشيء، ما لا شك فيه أن السؤال نفسه يدرج ضمن الاهتمامات المعنوية، مثل تلك التي تركز الآن على الدستور الأوروبي، وربما تشكل من الإجابة ما لا اعتماد على ما يتعلق بهذه الشؤون من معايير قيمة أخلاقية بعيدة، لكن هذا لا شأن له بسببتي الأساسية.

ما يعني، إلهاء هو موضوع الدين المتشابه بين غالوي وسالونيك، وليس تلك المجموعة العرقية المستخدمة من المعايير الدينية التي تشكل الشبهة مثلاً بارزاً. وهذا والكافة بأن تخرج بعض المخرطات الجمهورية التي ترفض على الأجيال الأوروبية، وهذه لغة حقيرة، بأن يُعاضد عنها، لكن لم أجد، موضوعاً مستظافاً في تلك الأجنحة.

¹¹ أجدد مرة أخرى إلى الموضوع الفكرة "ربانية" ديمو بروني، في بروكس، "أبر" مايو 2003.

Demos 26, (winter 2003) pp. 100-104.

وغيره في

لو أمي انتهت قللاً لعموم هذه اللغة، الكتب، سأشير معرّلي من المصنوع
 الكلامية إلى أن أمثالاً مثل الحرية والمساواة والإنهاء هي ترجمات اقتصادية
 لعموم الكتاب المقدس، مثل لو أمي في المسيح انصرف النظر عن جميع
 المصالح الشخصية، وروحه الإنسانية في أصل اللغة، وكيف أن كل إنسان
 هو ملك لله. وأضيف إلى هذا القصد للغة، سلام الله، والحرية
 المسيحية بمعنى الله. أول جميع الإنجازات المتعلقة بالله والمسيح، تحصل على
 شعائر شديدة الشدة والعصبة العموديين. وباعتبار أنه يمكن تجميع اللغة
 المسيحية هذه بشكل في جدول علمي، حادي، يكون السؤال هو: ما إذا كان معيار
 الذهب الديني، على وجه الخصوص، المحفوظ (حرفياً) في التراكيب والألفاظ،
 لا يزال مطوّرة بصفته دعماً لحفظ، أم أنه تحول آخر، إلى العلمي. بالتفصيل من
 هذا المعيار نتج علمية شديدة سهولة من الشرح الذي صوره جون غري (Gray, 1981)
 بشكل واضح في كتابه (Gray, 1981) (المعروف باسم).

أعتقد أن معيار الذهب المحيّر، هو دعماً مستمراً للاستعمال العلمي
 المستمر، بلغة يقوم جميع محاولات تحويله بصورة نهائية إلى اللغة الدينية هي
 لغة مرادف في نوعها، ولا يمكن في أي حال، أن تدفع التراكيب الأساسية المتعلقة
 بالتحديد والقدرة والتعريف والقبول والاختلاف والأصحية والمعلم في
 المحدث العام من دون إحداث ضرر أو نسوة على الممارسات كدعاً على إحياء في
 المحدث العلمي بعدد حدود في القواعد، لكن لا يمكن الخلط بينهما أكثر مما
 يمكن فهذه اقتصادية أن يخلط بينهما وبين اللغة الكلية.

نعم من اللغة الدينية في دولنا محدثة من الرق، وصحيح محدثة من الترميز
 الشرعي، وهي أياها محدثة شكلتها وتكرّرها إيماناً بالصور الصالحة واعتناها
 والترويج هذه الأياها المتقدمة في جميع أنحاء أوروبا وأستراليا من وحدتها
 وعلى الرغم من احتمال أن انصرف عن المسيحية ولقدّها مقيّدات أياها الله
 أو تمرداً، فإنّ أياها الدين هذه لغتي خصوصاً اجتماعياً ولغلي حقيقة اجتماعية
 وبالتالي، يمكن أن نجد صيغ السؤال المعيار في السؤال كيف يمكن أن يعطى هذا
 المعيار، وهذه المتعلقة بالاختلاف من عدمه في المجال العام.

أثرت أعماله إلى الأصدقاء المستنيرين تألقها الأمر مسلّم بمصداقه، يحتفظ بحزن طرح الأستاذ من قلوب أوليائه مثل طفلة إعلامية ومن وجهة النظر المتعصبة للأجانب تعده تفرغ من الحب المستنير، برحه كويته وأبعده طابعها أن تتأقلم بصورة ما مع خصوصية دينة القديمة فربكة وتعدل إلى الانسجام، أو أن تجدوها غير أن من المصنوح لشم - ذلك يفكر خارج وجهة النظر المتعصبة هذه هي ما يعتقد أنه يصير ما بعد صفائي، مما لديها عملياً هم كويتهات اهتمامية متعصبة، مثل تلك التي تمثلها فرنسا وليكنلو - ليريكا والأخير O روسيا، وكل من هذه هي مواهبه معلقة مع كويته دينة متعصبة، وثمة في هذه المواهب، بلا ريب، غرور من الحكمة المتطرفة، والمفردات المتعصبة، والتعصبات العامة المذكورة، من أخص استكشافها واستغلالها، مثل السلام مع العداء والمسؤولية الإنسانية. لكن تلك تتعرض من مبادئ التكرامة الإنسانية للتهديد أو الانتهاك إما بواسطة أفعال مختلفة وإما بواسطة غرورهم، مختلفة من الثبوت، يجب أن يكون هناك احترام للأخلاقيات وتجاوز طغمة - سجنه ضاعف - فلا يمكن الاستيلاء على قلب أو الحقيقة في المدينة العلمية وهي أي حجاب من المعروف أنه يمكن استغلال الحقائق المعروفة في التعصبات معاكسة. يجب عدم التعبير عند «المتطوعين» عندما يتعلق الأمر بالتواضع، ويجب أن تكون للمنظمات الدينية القدرة على توظيف أولئك الذين ينتشر الكوثور وحدها

ثمة أربع إلهاء بين ميروس القصور - كما أن القصور الفرنسي بالمدينة المتعصبة مع حذارة التعصبات وامت القدرة الكاملة، تتعرض أربع من القصور الأقل دواعية الإنكليزي والأسكتلندي واليوناني والألماني والأميركي، وهذه الأبراج كانت قد توضع (أجزاء في الساحة الألمانية) إلى نظرة معدومة وعذرية للمدولة، كما أن الجميع يظهر غرور وتحمك العقل في تعاليفه عرقي - ولكن أربع طفرح يحدو بين القصورين طرططي والفرنسي - ثم تحول أول إلى برج بين الأميركي والفرنسي، حيث يعمل الطرططي حاداً إلى الغرب عندما يفضي الأمر - وقد واحة نسب عام 1889 الأثكلور - هولندي وسب عام 1776 الأميركي أساساً جمعي 1789 و 1917 الوقت طرقل.

إلى جانب المحادثات المصغرة والقوية من المسيحية والتشوير والاتحاد من الشرق إلى الغرب على طول الصعيد الشمالي كله من القاهرة إلى عاكه هناك مساحات قوية وموسمية من التواضع اللاهوتي، خاصة بالبحر إلى الغرب من مصدر المياه، وتطعم بريطانيا دينياً ونفوسياً وتاريخياً بالبحر العرب إلى الشرق السعيد، إضافة إلى استراتيجيات "والشجرة الأكثر" العظيمة، وقد تأتي أهمية طابع بريطانيا الروتسلفي السابق على الرغم من علاقات الحب المخلقة على مدحت إلى عطف العظيمة الوسطى البريطانية المخلقة مع فرنسا وإيطاليا واليونان، بحثاً عن الحدس يمكن شتمع فيها بالراحة الحسية تحت ألفة الشمس صوبية لوقتها قصير، وبحث عن هناك لا يزال الشمال بعد الروتسلفي ينامي ظهره على استيطان التواعد والقوانين، بدلاً من قولها طرماً والتخلص منها بأساليب جديدة، ومهدا كانت حليقة حدود الإصلاح المضمّن بالقرار، طبت تحولات مؤلف الروتسلفية والكالوليكية قائمة الشكوك، سوء الفهم الثقافي والسياسي.

إذا كان لابد، على هذه الاختلافات الصريحة، وإن كانت قليلة من شمالاً وجنوباً، فإن هناك اختلافات موسمية أكثر بين العرب والشرق، خصوصاً شمالاً غرب وجنوب شرق، تعد في الشمال، وهناك ديرة مهمة أخرى، تد فيها رأي غير إكثير كي عالمي المستوى في مسائل مثل علم الأحوال الإحيائي، بينما نجد في الجنوب أن نفس الكالوليكية أكثر تقليدية بدعم فكرة تعدد الكيفية كصوبت جسمي، وتأسر المسيحية الإعلامية والمصلحة السياسية مع هذه الطرّة الكالوليكية، وهي القوية، خصوصاً جنوب شرق، كان الدور المتعارف عليه للرحمات الدينية ولا يزال يتحدث بناء على الأمم، على الرغم من أن المعايير العمدة التي تدير حياة الناس لا تتجسّد المسألة أو الإرشاد التكميلي إعلانات، وفي الحقيقة، دور سعي الكنائس في الشرق إلى السلطة والمكانة أصبح بعيداً عن الأخطار.

11) أسرار الله، *Deus absconditus*، سمعت في السجدة القديس يوحنا أسرار، *Revelatio*، وجزيرة جيب

المحيطات، بعض الجزر القريبة، *Expositio*.

12) دائرة الأوكور، *Deus absconditus*، تطوع دابر إلى مجموعة الأمم، *Deus absconditus*، (إكثيرية

بعد التمدد الثقافي المخلقة، والمفسر أسرار الجزر البريطانية، *Revelatio*).

لنرى من هذه العلاقات الاختلافات الأساسية في التنشيط الأوروبي في العصر
وربعاً أخيراً وأقول، هناك كاثوليكية غليظة جداً بالأمور الاجتماعية،
ولا سيما حيث يشكل الكاثوليك أقلية ضئيلة، وثمة كاثوليكية شعبية مرموقة وإلهية
معتزلة في النصوص، لكنها مع أمراء شمالها تتصالح لها وهناك دين أوروبا الشعبية
الغربي، بروابط المتحدة أحراراً مع الدولة والتي شططت مختلف أنواع الحكم
الأحمر. أما أوروبا الغربية، فإنها فقدت دورها الدينامي إثبات، ولا سيما في بعض
البلدان، مثل شبه الجزيرة برنيلي وجزيرة إيرلندا

من ثم لدينا موحداً من التنشيط البروليتاري مجتمعة على حرك الفصح
الشمالي تتلخص أبعدها أنكلو - هولندي وإنكلو - إيرلي، وجمعة على التنشيط
بوصفه بولندي رأس من اجتماعاً إرثياً، إما صفت مبعثة تعليم مستكين تعبد من
الكنيسة الرسمية على الطريقة الإنكليزية، وإما صفت فعلاً ومفادلاً ولا سيما
على الطريقة الأمريكية والأمر السكندنافي والشمالي، بصورة ديمقراطية شعبية
قوية تمكس الاحتكار الطواري في السكندنافيا، وهي الباب لتعمل بقوله هندلية
بالحدود مع سكندنافيا على شبكة مبعثة من النصارى الاجتماعيين مبعثة
لها ومساعدة النفس ومساعدة الدولة ومساعدة الأخ *Handshaking Brotherhood*
Handshaking Brotherhood لاستخدام الصيغة التي غلب عليها اللاوس تار

يمثل عالمي أنواع الذين سادح من الفئتين الدولة العلمانية الصحيح، هي فرنسا
وجمهورية التشيك وألمانيا الشرقية سابقاً وإستونيا إلى الوحدة الأخر القومية
العربية. لأن سادح التفكير المصداق للدولة العلمانية ليندولوحك، أكن راجعاً
ليرثاً أم مرسكاً، يعتمد إلى حد كبير على ونوع الكنيسة في صحب، وأبعد مع تعبئة
الشعور القومي والدولة القومية أو معارضتهما، فإذا أن الذين والإتية يتقدمان
الحدس بينهما، وإذا أن حرمة الذين والقومية تدر جان حراً، لده علينا أن نهم
كيف يمكن أن تتحل المفكرين قطبين متاهرين، وكيف يمكن أن يهاجر إلى حد
ما ليس من هذه الحدود ثمة جديداً. كما يجب أن نكون حذرين مع التصورات،
تتعلق بربط القومية المبعثة أو الدولة القومية المبعثة ويمكن المساعدة مثلاً
لنرى مونها القومية المبعثة لا تزال حية بشكل ملموس في كروية، وكذلك هي
حياة الدولة القومية المبعثة في فرنسا.

عصر النهضة أو أكتافاً من أوروبا الشمالية هي ما ساعد برونتسكية لأعلى طوعهم من أن 7 في المئة من سكان بريطانيا العظمى يعرفون أنفسهم بأنهم مسيحيون، لا من أن يلاحظ نفسي ووجهيات عالمية غير مبطنة إلى حد كبير، وذلك الإنكسار البشرية وتقدس القوة وتشتت روحاً من اليهودية التي لا ترتكز على حصة النص في عصر الحكم العظمى مثلاً اليهود السفى والمصرية والعصبة البيية وإذا كان هناك عدد مؤخذ يربط الثمرات في الكنيسة والمركبات الكنائزمانية والإلهيات الدينية الشخصية، فهو عالم الروح القدس أو غير هذا ولم يكن بإمكانهم القدوري ليصاحبه بالوصول إلى عصر الفلاسفة عصر الروح القدس.

بعض نماذج الدين في أوروبا

سأرجع في ما يلي تصوراً لبعض نماذج الدين في أوروبا، وهي موضوع يمكن تركيزه، بعضها فرق بعض عقلاً كلها مجموعة من الطوائف الشمالية. وعلمي أن أشهر إلى ما يمكن أن تعبى هذه النماذج في ما يتعلق بتوحيد أوروبا أو تشبهه، ولا بد من القول بما استند إلى مطلقين الأول هو أن المسيحية لطوي حتى علاقة دينية كنيسية بين الدين والعلماني، وهي علاقة يسجل أن تحدث تحولات في الدين مثلاً من الاستعدادات والتمحيات المبرحة والفلسفي هو أن يجب ألا يُفقد الدين قداً كدعياً مضعفاً، بل أن يُفقد تياراً مبرراً يدفع مع التيار السائد، بالاستعداد هذه أمثالاً وفكرية أمثال أخرى. وإذا أضفنا هذين المطلقين جئت إلى حصة توي أن الأنشكال والفكرية الدينية حالتاً ما انعكس في الشكل نظام علمية ويحتل المعاش الإنكسار في غير الفوترة والديمقراطية الشعبية مثلاً عازراً لذلك.

إن أحد أعمى من هذه المظلة هو إحصاء، حتى إحصائي على روايات الدين القومية تمت التي تحول على الإحصاءات المتغيرة المتغيرة والمتغيرة والمتغيرة فصلاً جسيماً، لكننا نحتاج بعضاً من روايات الدين المعينة بوصفها صيغة من الوحي الاجتماعي والهيوية المتحد في التاريخ والجمع الجيد، وفي طرقت والمكان ويمكن النظر إلى المسيحية على أنها مخزون توي من الصور والآيات، وعلى أنها مجموعة رموز تستلخح بعضها وتعدّلها في أي تشكيل مع التمتع والأكروصاج الاجتماعية.

من الفصل العشري في متاعه صور إيضاحية وألغة السدادح المتعمقة عرفت عن الاستمرار في عرض التحويلات التصويرية. يمكن لمائة أحد سداح العلاقة المتصورة بين القديس والعلماني في مركز أي مدينة أوروبية، علماً أنه يقف مشكك أكثر دوماً في العواصم الأكليلية والقومية، هي التقليد البيزنطي، تحوير السبعة الإلهية السبعة الإنسانية مخلوقة لهيئة في قلب المدينة المقدس، بينما يرى في مدن النهضة الغربية، مثل فلورنسا، الفصل الأول من المخطوطات في مرآة الكاتدرائية وسيلورية المنيابين.

روما وباريس مدينتان لميتال يظهر فيهما تاريخ حديث نسبياً من الصراع بين القديس والعلماني في صورة حقيقية في الترانس المعمورة المتشعبة، حيث تلبس في روما كاتدرائية القديس بطرس في مواجهة مباشرة مع المثال فيكتور بيمانويل الضخم، لكن في النهاية، كانت هناك حاجة إلى تشيد «بها ديلا كوسيداروي» (عزل المتشعبة) لتكون مدينة الفاتكان والعاصمة القومية على التوالي متحدت وفي باريس، تشكل كاتدرائية نوتردام وكيسة القديس بطرس من الترانس المقدس، حيث تعاقب فرنسا أية الكنيسة الفكر، في حين يعاقب البابليون وساحة السطير. مركزين مقدسين تكون فيهما فرنسا أية القورا الفكر.

تتبر هذه طينة العصرية السوداء، تسحبها المتشعبة من العفوس، إلى قريب من الصراع بين الدين والتقدم، الكنيسة والفولة، الدين والقومية المبرقة، الإنكليزيكية والفضة الإنكليزية، الشمولية الكاثوليكية والشمولية التنوير. ولتقدم صورة من الصراع، وهي محاولة استبدال أحد أشكال المقدس بأخر، الأمر الذي قد مشتركاً من باريس إلى إنشجسيات أوروبا وأمريكا اللاتينية إلى المفهوم الحديث المقدس في باريس والعلم في فرنسا فكانت حقيقية، ومار ل.

من جهة أخرى، ثمة متاعهم محلياً مقدساً يظهر ما في أثر ساقم بما في أماكن أخرى، حيث يعيش التنوير في تراكبة مع التنوير إلى درجة ما في ألمانيا وسكندنافيا ونيكلرا والسكندناف والسب في آخره ما هو أن الكنيسة كانت أصبحت للفولة، وتتحدث مع الطفلس الوسطى والحادكة، لذا، كانت الكنيس في برلين والعسكي مدمجة في عظم يشمل الجامعة والقورا، الإدارة مسر

صيغة كلاسيكية لنقل صورة السلطة المطلقة المسيحية. وشكلت لاحقاً معالم الديمقراطية الشعبية والوعي المدني أثناء المراحل الفلسفي والأدبي والسياسي. وفي النهاية، وفتح التطور الأكثر اعتدالاً في إنكلترا، واستكشداً مع الفكرين الكلاسيكيين الأكثر اعتدالاً في مجالات طبية وعلمية، الأمر كما تشهدنا مؤلفات من التعويض أصبح الدليل الأساسي لأبوجو الصراع والاستدلال الذي صيغته غرب

من الواضح أنه يمكن قراءة بعض مفاهيم الدين والفلسفي المستعارة في المدنية الحديثة، حرفياً، من ناحية أولى، بعد أن أوروبا موحدة بفصل عمومية الدين الأساسي بين الديني والفلسفي. وبأسلوب الأنبياء الفلسفة من سيراكيوز إلى نروينجيم، ومن قبل إلى صوفيا، وبمفاهيم من ناحية أخرى متفرقة بسبب الخلاف الطرق التي يتجلى فيها هذا التماثل.

يمكن أن يلحق تصور طيبة الحضارة الحديثة هذا تأمل بالأساليب المعمارية في طريقة كما قد سبق وأشرنا إليها في ما يتعلق بكلاسيكية الحكم المطلق المسيحي في أوروبا. أشارت الثالث وحوزة الثاني وأكثرتين المصطلحات، وبكلاسيكية البرجوازية الأكثر اعتدالاً للتعبير الأنكرو - الميري. ويمكن النظر إلى أوروبا مرة أخرى حرفياً، من حيث طائفتين باروك الإصلاح المضاد، وكلاسيكية الحكم المطلق المسيحي، والتقليد البرجوازي والمحملي الأكثر اعتدالاً والموجود في أمستردام ولندن ووسطى وبيرو إعلانات. ومع من هذه التيارات المدنية الثلاث، وكثف منها حدوداً في البروتستانتية، المروج، وهي من التعددية الجنسية، والتسامح والعدالة وحسب السمية هي، احتلت حوزة ودرجته الحديثة الإلهية والإنسانية، وأقرت بعضاً من مبادئه المقدس المتمركز في قلب المدينة. وربما كانت بداية انحطاط المتمركز المقدس هذا حين صوّرت قلب أمستردام المقدس والحوال قسراً إلى الجماعة، وهو ما يجب أن يُنظر له حتماً صيحراً لأنه نقل موقع النقاء المحمدي إلى الجماعة (ومن لم يعرفه المتن، فافهمه الاحتفالات) التي كان يُنظر إليها على أنها نوع جديد من الكهنة، وسواء أكان ذلك يشهد في المروج الأكاديمي لسبيل المقدس أم لا، ففي هذه المدن الأربع، أمستردام وإفسس والندق ووسطى، مرحلة تاريخياً من نهاية الطرق السبع عشر

من خلال صياح مبدسة والتضامنية وقيمة مشتركة، إضافة إلى السلطة البحرية وبحر الطوريات البحارة العالمية. كما أنها مثل ارتباطاً هيكلياً واستمرارية بين أوروبا وأمريكا الشمالية، تماماً كما تمثل مرساً ارتباطاً آخر. وبالنظر إلى مثل هذه الأمثلة، نستطيع القول إنه ليس من السهل صياغ المبادئ التي تعبر أوروبا من الولايات الأمريكية المتحدة على وجه لا يسر فيه. وهؤلاء الولايات المتحدة لا يمكن وصفها به إلا آخر.

إن هذا التصور التوافقي بين أطراف أوروبا الشمالية الغربية وأطراف أمريكا الشمالية الشرقية ليس إلا امتداداً للتصور الأول الذي استند إلى مدافع مثل روما وباريس وبرشلونة وفلورنسا، وينتهي عند ميدان والنسطر المعصية المقدس، هي إمكانية الاختصار الأخير بين الكنيسة والقوة الذي يظهر بلغة كلاسيكية صرف. لكن يمكن رسم تصور ثالث، أو طلبة ثقافة ما، على انعكاس القوائم، كقيمة تدريجية للمجتمعات الأوروبية في تدفلات وتحولات علمية حديثة.

على حصيل المثال، كان الاحتكاك الفرنسي المصير الذي مرسته الكنيسة الكاثوليكية في مرساً بعد صياح مرسوم بولت في عام 1803 قد تحول إلى الاحتكاك الذي مرسته أوروبا الدولة العلمانية ذات السلطة المرسدة بين الجمهورية الثالثة. فكذلك أن المعطى غير ممنوع بالنسبة إلى الكنيسة الكاثوليكية، كذلك جعل بالنسبة إلى الجمهورية العلمانية (إذا لا يسمح بالاعتراف بالحقبة الكاثوليكية في المجال العام، وربما تصبح لنا نموذجاً لتقليد الاحتكاك العلماني الفرنسي في القوسين الأخيرة التي نحدث من عمل الطوائف والمثل).

مثال آخر من التحول العلماني هو انحصار الطفل الشامل للاحتكاك علوئري في استكشافها مع تنويعها الديمقراطية الشعبية ودولة الرود التي عبرت عنها وتمكن الشعبية طرية محددة في ألمانيا وهولندا وسويسرا. في طابع الدولة العلماني. وبعد في إنكشار أن مبادئة الكنيسة الأنطليكانية المتصلصة بالتكثف مع وسط شامس والمثاقفة، إضافة إلى التطور الأخير لهذا الأمر إلى مبدسة مقبولة بين مؤسستي الكنيسة والقوة مع استتالية هيكلي، تعكس في مروة المظرومة السياسية، وسهولتها عن المعرفة الموقلة.

لقدية مقارنة لشركة أخرى معقدة هنا وأكتب إنكلترا (أو إسكتلندا) والولايات المتحدة من طرف واستعنته الإنجيلية يستند إلى العمل الشائع من القلب الذي أصبح في الولايات المتحدة الأمير كيه أكثر بشا شاملاً للإصلاح في عني. بيد أن الاحتياط مدعومة هيئة أنجيليكية كما يعني أن إنكلترا أفتت دوراً معضلاً أيضاً بالشعور في وجهة أولى إلى شعوراة الأمير كيه لكن الانحدار في وجهة مداكسة إلى استكشافه الاستكشافية وهي حال مدك هذه التمايزات عابدية بعض الشيء بالنسبة إلى التوحيد الأوروبي. لئلا أن أظني الصورة على هذه الخصائص المتكافئة التي تؤدي مع غيرها دوراً في فصل دائرة الأكتاف عن دائرة الأوروبية، إلى جانب ربط إنكلترا بالموقف الاستكشافي المتحفظ تجاه التدخل الأوروبي. بيد أن تكديس برهانيا واستكشافها الخيرية تدعمهم بعضها مع بعض لمشككية واسعة من الأسس الثقافية في حين أنها تظفر إلى الميز الأوروبي بخلق ملهوه

مدعوم أن التصورات التي رسمناها إلى الآن توارث على الأنظمة وعلى الترحيلات عظمية إلى حد مقبول، على الأقل أن الرسم تعزوي مكشوف، يعني الأول لمركز الأوروبي التاريخي الذي تعد استكشافها وربطها طرقياً له، ويصبح الذي تعاقب فديرة والعظمية وسأستلوه القديرة على أنها عرفت والعظمية على أنها أيدبر لوجيا

هناك من يرى ربما أن مركز الغرب التاريخي قائم في إمبراطورية شعراوية الوسيط وهي طوق الأرمسي إلى حضي مدينة البحر والمتوفرة في التاريخ أكثر إلى الوراء هذه هي النقطة التي تستخدم فيها استخدام اللاتينية بالمقابل الألمانية (حيث كان مجمع ترمز، بعد ذلك التاريخ توفت طوق الأرمسي) وأنجست بعد ذلك شورد وأندوار القديس خطف مع حوي للاتقال الفرنسي الألماني بعد الحرب العالمية الثانية. واستندوا لرفعة طلقاً أصبح في فرانكفورت، العاصمة الألمانية الجديدة والعربية التي استضافت المجلس الأول للألمانية الجديدة، والتي تعد الآن عاصمة مالية عالمية. ولشوه هذه المعامل مفهومه أكثر من ورماد لهذه الأميرة هي فعلاً مركز البحر الأبيض المتوسط، شمالاً وجنوباً، التي عقدت ساجها المصوب في مصلحة الإسلام.

إن هذه المنطقة الحدودية، المعروفة على نطاق واسع، هي محيط من الأرباب، وتضم ثلاث مدن رئيسية هي بروكسل وستراسبورغ وحييف، وتقع كل من هذه المدن على طريق من الحدود الدولية بشكل رمزي، مما يجعلها أماكن ملائمة لتطبيق واستغلال الدولي. وما قامت جامعة ألمانيا تتركز في المنطقة الحدودية عند مدينة نورد الكاثوليكية الصحيحة، بل في برلين ما بعد الحرب وبنسبة الحد، مثل الجوف الأوربي، الذي جاء إلى الحياة لا يقع في برلين ما بعد الحرب وبنسبة ولا في باريس ما بعد الكاثوليكية، بل بينهما

لقد برلين وباريس مركز في المدينة الأوروبية والعلمانية الأوروبية على التوالي. وتتميز برلين شبة عتبة جامعة السهل الشمالي بكاملها، وجامعة سطر علمي يتعدى من برصهم إلى عالمي. وتوجد في المدينة في ألمانيا الشرقية سطح، وجمهورية الشبث، بعض الطرق من الدور الاستثنائي الذي أدته الكنائس الكاثولية في ألمانيا الشرقية إبان ثورة عام 1989. وتعتبر أمة ألمانيا الشرقية وبنسبة ولائها بدو على. إلى أن الكاثولية أقل قدرة على مقاومة الاصطدام العلمي مشتملا فاعته الكاثوليكية في ليتوانيا وبولندا. غير أن ما يشد الانتباه هنا هو أن أوروبا كثيرة تعرف على ما إذا كانت الكاثوليكية أو القوي السياسية الكاثوليكية مدمجة بولاية دولة قومية حديثة في فرنسا والأراضي الفلبينية، كان يظهر إلى الكاثوليكية على أنها معادية، يعكس ما كان عليه الأمر في بولندا وليتوانيا وكرواثيا وسوفاكيا، بينما كان الوضع في عترة مريضا بالخطر إلى العلاقة المتينة بين ولاية الأمة والشرق والروستافى القريب حول دراسي

تعتبر السلام، وخاصة في الوسط الشرقي، وأوروبا الشرقية بالشرق إلى هذه الدرجة أو تلك، ويعود ذلك إلى تاريخ طويل من المهمة الأخيرة من العشائري أو المستعمر أو الرومي - أكلوا أو نودكس أم تيوحيين ولا يمكن تصوير بعض الاختلافات في الدين بشكل كامل، عندما يشار إلى الاختلافات الدينية الموجودة التي تنتجها رومان بشكل ملحوظ والوضع العلمي سببا في معارضة، ما لم تكن لأغراض في الأرثوذكسية العلمانية والكنائس العلمانية مع الحكومة بعد الحرب، عوامل حاسمة. وبشكل جيد، تملأها على الصبر أنها تقوى من هذه المعين اللاتيني، الأرثوذكسي، هوية قومية مميزة تعطيها الكنيسة الأرثوذكسية.

إن صربيا مثلاً، كانت من حيث إنها ليست مدرجة كثيراً من العنصرية عندما كانت مركز يوغسلافيا تحت حكم يوغو، إلا أنها استعادت بعد انهيار الدولة السوفياتية شعوراً قوياً بالهوية الدينية، خصوصاً عندما يتعلق الأمر بكنوسوفو ولهذا الانتعاش الديني في صربيا يظهر في روسيا بعد تفكك الاتحاد السوفياتي، وفي الحديث خذوا إطار المراتبة من الكنيسة والقولبة مع إحباط أكلية من السكان فقط بالنشاط الديني، ويوجدوا أيضاً من الأفكار السحرية إلى الميثاقين السكان يوجد هم. حدثت محاولات أخرى في تلك المناطق من أوكرانيا الغربية التي ترتبط تاريخياً مع بولندا وليتوانيا ومن ناحية أخرى، من عبودية طمس الأثني في أرمينيا، أوروبا الشرقية لم تولد أي نوع من التحسين لاستعادة السيفنة الكنسية على القانون والسلوك الشخصي، وكانت هناك محاولة للأسفلية البولندية التي تعرض سيطرتها لكنها باءت بالفشل.

تعتبر اليهودية من أن يخلق عليها بشكل منفصل لأنها تقع في طرف الطيف المتطرف من طيفية عرسد لكنها لا تزال ضمن الديمقراطية والقطانية الغربية التاريخي. ويصيح مدى قوة حضور الكنيسة في المجال العام، وخصوصاً لأنواع الكنيسة بالتساوي مع الموحدة واليهودية اليهودية، من خلال العمل الديني حول موضوع إظهار دينة الشخصية على حوار معهود اليهودي من جديد. كما بين مثال اليهود الشخصية المنطق والراسخة القدس التي يعدها اليهود على حدود مع الإسلام في توليد، والتطوير العرقي على كلا الجانبين اليهود الإسلامي - المسيحيين، وشملت عالمي على غرار شملت الأرمن والأيرلنديين.

تشكلت خريطة الدين الأثني في أوروبا الشرقية مع خريطة الدين الشعبي الحكوم على طول ساحل شمال المتوسط، ولا تشير بالضرورة الدينية التوحدية من نوع رسمي، بل بالأحرى دور حالات المصيح والأحداث، كما يوجد على معرفة من السطح في معظم مناطق أوروبا الشرقية وروسيا حيثها متطرف من سحر والوثنية والمفاهيم القديمة والحديثة.

يحتل هذا النوع من الدين نوعاً ما من الكاثوليكية الصناعية والروحية اجتماعياً التي توجد في أعلى الشمال، ولا سيما في الشمال التي يكون فيها الكاثوليك

المعاصرون عقدهم الحق، أو حيث تكون الكاثوليكية فيها هي نفس المبطل منطقاً فحسب، والكاثوليكية في عقلية وجوب الكو- ليست الكاثوليكية نفسها في غرب أو هولندا. ومن ناحية أخرى، فإن ما سميت نفس المكون ليس هو حركته على مواضع المتوسط فحسب، بل أيضاً في الألب. وفي امتدادات متواعدة مثل إقليم فيس، وفي جبال ماسيف سنترال وشمال الرنفل، وكاتوليا وشمال شرق إسبانيا. ولغة هؤلاء آخرها يرتبط بالظواهر الصغيرة المتعددة التي شكلتها ربما بيات جغرافية مثل الجبال وأشباه الجرز، أو لم تجعل إلى جاليشيا وأراغون وبقية السهل وأجزاء من كاتوليا وأجزاء من جبال البيريني في مناطق شبه متساوية في ما يخص بالوعي الكاثوليكي. يعرف البطل عن الانحطاط الجدا في سبب الخداع إلى الكنيسة في شبه الجزيرة الأيبيرية يجعلها، كما كشفت برناتي وبافاريا عن حيث الوعي الكاثوليكي المثلث، إلا ما تحدها شمالاً، على الرغم من أنها شهدت أيضاً انحطاطاً ملحوظاً في سبب المعارضة الرسمية، وربما نشي كاثوليكية يراد إلى انحدار أكثر منه إلى الشمال الغربي. كما توجد برونستية شعبية مثبته في بيات محددة في أوروبا الشمالية. الجرز الغربية في اسكتلندا وفي حوالا وأجزاء من القرويج.

والنص التالي في هذه الكاثوليكيات الإقليمية للموجودات حول = لكن ليس دائماً - في بيات جغرافية معينة، مثل التلال وأشباه الجرز والجرز، بعد لها ظهر حركة من المنطقة لحد المركز، الكاث المراكز في مدريد أم باريس، على الرغم من أن هناك أكثر من مركز في الحالة الإيطالية، مثل روما التي تقع في انحدار في واقع الأمر وميلاد في الشمال عبر جبال الألب. ولعل هذا التشرذم جزء من مشكلة إيطاليا إنها تكاملها كنه شبه جزيرة مغلقة

وأن مخرج من الكاثوليكية المتكونة ومقاومة المراكز محبة سياسية مشيرة (أجوسن طاليا ونظر بالحوالط معركز الصبح الكبرى فاليد ومثله هو وميراثيون ومونشير لث وروكاملند والورد والبريو وكهنة فير سباليس (Vercennes) كنيسة القديسين الأربعة عشر المعاصرين) وإيريدلي وميدو غوريه، الأمكنع والرمز من المثلث تصار العلماء فيها الطهور، لذا محض صانعة إقطاعاً

ليست تصورات التي رسمناها إلى الآن هي المكون أو المبنى الأساسي
 أو حصن الميراثية، والكثوليك في الألفية القروسطية، والقروندية لألفية
 الواحد من، والمراكز الفكرية في الدولة القسطنطينية والمطالبة القروسطية، كما وجدت
 بعض الخصائص المميزة للأطراف الشرقية والأطراف الشرقية شبه
 المنفصلة، وما نرى الآن هو الحديث عن بعض المناطق الحدودية، وليست
 هي ما كان الحدود عادةً وبداية أو حوية وحظوظ حيث يرى صورة
 عامة أن الوضع حالي على حدود الإصلاح القديمة، ما هذا لوسنر لا تزال
 لم يأت مكتشف جديد تشكل تنوعاً خطراً وكما أنشأ سابقاً، تحولت من اسس
 والأكراس من مناطق حدودية إلى مركزية من المصنوع، غير أن الحدود
 العربية الشرقية القديمة، وما توجهت إلى الجنوب والشرق في الألف، لا تزال
 حيوية وتشهد توازنات عامة لهذا على الرغم من أن حدود برسلان ورونيلا
 وروسورج (برسلان) وروني مستقرة كما يبدو، دون الحال ليست كذلك في
 ليجيولوا، بل حتى في سريانو وسكوب، حيث نجد في المنطقة التي تضم أقوى
 الأديان الإثنية، وتعتبر محيط خط من الأقليات والأقليات، والمحيط المتاحم
 عن التطهير العرقي، مثل المصير الذي أتت إليه «المدن السبع» في حين
 والمستوطنات الألمانية في رومانيا، وإنشاء أحياء الأقليات، مثل الأحياء التي
 بنوها الآن في سريانو وموسيل، وذلك المهاجرين في ترانسيلفانيا وهي
 أكثر مدخل رومانيا قد شعروا بالهول والعمل، بأنهم نجحت الصلح، كانوا
 من الكثوليك أم من الرومانيين، والمثل آخر لا يخلو من الأهمية أن يتصل
 قبل الثورة القروسطية في كانون الأول/ديسمبر 1989 على يد قس هنري
 بولنتشي في ليجيولوا، وربما يمكن القول إن هذا الكنيسة في هذه المنطقة
 كانت هي فضاء سيمون أيضاً أعمال سيمونك"" و"" و"" ومكروبس"" هي

[illegible][illegible]

منتصف القرن العشرين. وفي الواقع، فإن أدوارهم السمة تداخل مع أدوار عامة الكنيسة في التمرد، فأولئك الثقافة الغربيون توفروا بصورة مهمة من التحدث باسم المصالح الإثنية وأصبحوا كأهم معلقون لمسار طلبة وسطى البرالية ضمن أكثر أنواع الكنيسة تحفظاً ونشاطية.

من جهة أخرى، انحدر الإثنيون إلى الأمام التي توجد فيها سمات أخرى مميزة من الأنواع، وإن لم تكن موحدة بالقسط على الخريطة السياسية أو جغرافية بصورة على الخريطة الكنسية، حيث يمكن الملاحظة أن تشكل في نهاية المطاف حول السحر، مثل الشيطان الثوري، والسحر التكني الإيروني. وبعد ترويع الكنيسة حول السحر الإيروني، وحفظاً لمراسمها في الروحانيات الجديدة التي هي الأرواح القديمة في الحالات الإيرونيك، وله صفات خصومات أخرى عميقة، ومنها خصومات ذات حدود وثنية لا خصومات الديانات المسيحية السكرا. فحسب، ويوجد أن السحر الإيروني يحاط بالقلق والسحر والتمسك السحر مع ارتباطات طليقة، مثل ألوية وحل سان باتريك وحل سان إيف، وتروي هذه الأدبيات مسيحية قديمة وطائعات للمسيحيين الروحانيين المعبرين من أنواع عدة. وثمة روابط هنا مع الماركسيزم والخصومات الأسطورية في جميع أرجاء القارة، وأنواع الموسيقى ذات الصلة.

من الخصومة يمكن رسم خريطة هذه المنطقة الرومانية، لا لأنها مشوقة فحسب، بل لأنها تبرز أيضاً على التشرذم ولقدوم المؤسسات في حد ذاتها. بيد أني أولاً وأهم تصور لأحد محاولات الروحية الرومانية وبعد الترويسة التي لا تترك احترام حدود الإصلاح القديمة إلى حد ما وتكمّل أصولها في السعي الروماني إلى طوبى والرحمة الرومانية في السطى الواحد، والبيعة التي تعاقب حمل هذه الطوائف على جعل البعد الإلهي الأهمية الكسوف الأمر الذي قد في حبيته الأكثر تطوراً إلى من الصدق والأمانة العلمية، ولا سيما في الولايات المتحدة، الأمريكية. غير أن الصدق والوحدة الداخلية تحت الترويسة إلى عدم قدرة على التوافق مع التوسعات الضرورية بالتداول، وربما مع ضرورة الصدام مع السياسة، وبوجهات بالتالي إلى نزعة هيكلية (كثيرة) غير سياسية من الحكومة، هذا كان سلفاً أيضاً برو تسلسلًا كلاسيتي على شكل دوليكي

طري التفكير من حق منافع مفهوم مفهوم، وهكذا أصبح شعورنا بالاعتراف من مجتمع على هذا النحو مع أعضاء دمية حوله. ولا يزال هذا الاعتراض من التروستاتني (الكلاسيكي أو السعطي 19) حاضرا في المواقف الأنكلو - أمريكية تجاه الاتحاد الأوروبي والسياسات الفرنسية واللمبكية والإنجليزية

تحتفظ سلطة واحدة من روحانية أكثر ليونة وعقوبة بروابط مع أساليب حياة معقدة تدرس مسيحية كاريبرالية صارمة، غير أن الأشكال غير المؤسسية الكثيرة غصية على الترس، ولا ردا غير تكافؤ العلاجات الشمولية والسياسات البيئية والمحاكم مثل التوث والتظلم على الهواء الطلي والعناء الصحي والانتظمة السياسية هي سلطة من فيوريونيتية التي جعلت عبء المسؤولية الشخصية والمثل الجهاد والاقتصاد الذاتي في مقابل شكائوي ضد الذهب والحرث وتديس المؤسسات، والأعمال التجارية للراسلية العالمية، والتطبيق العاطفي، العلوم

إن التحول الأساسي، الذي ظهر في الروحانيات الحديثة وفي العشرة العشري المنحدر، وهو الكلاسي، هو تحول ناتج عن التطويرات الكلاسيكية دراسة متعمقة لعمية كبدت في مقاطعة كاسريدا. وعلى سطح دراسي، لدمر التروستاتنية لفرانها على إعادة الإبداع والاحتفاظ بذاكرتها الحيوية، لا بسبب مشكلة مع دقة العالم العتبية أو التظلم، بل بسبب راعتها كليا إلى الداخل وإلى الشخصي والإصم عن التغير. ولقد خدمت كلاسيك أسرتة هذا الأمر في المضم الأول على حكمي أفضية الكلاسي في أوروبا. كما عملت الداتية ضد الطاعة والأصبة الشخصية والاعتراف الشخصي، إلى جانب رفض السلطة، ولا سيما السلطة لأتوية والدينية وغيرها. ولدت فاضحت إلى سوية أو شعور أنوي - «المشاركة» في زيادة من العالم الطبيعي، والطبيعة الإنسانية أو الباطنية، هي أمر جيد، لكن يصعب فهم الخطية والشر والشخصية والعداء على الرغم من سهولة التعرف على حضور الشر يحدث في المضم الاجتماعي المؤسسي والرمعي. وإذا أردنا تعريف هذا المرفق من الروحانيات على سطح، سيكون ذلك كآلة أو رأس العتبية البدنية والسعي إلى «الحر» من كل الأوج، وهو ما يشكل أساس أكثر اعتبار مدعاة للكاتوليكية وطرد تدمدية وهذا فيوريونيتية، ذلك أن الترو تدمدية لا تحتكر فيوريونيتية، كما تروحي تملك الترو من الترو حدة الإبرلية والإسامة

إن شعرة السكتة، ومعتقدهم من طر المسحيين، ليس محوراً في هذه
 النقطة، بل أني تؤكد الشعرة التي تفصل الدين الإسلامي بالشعيرة من الروحانية
 الشعيرة التي عرصدتها واستطاع القول بين هؤلاء أن بريطانيا استبدت هذه
 وليس السب شعرة أو بعض الشعيرات إلى بريطانيا التي من الكبرياء المسيحي
 وحبوب شعيرة الأعراف المسيحي، بل سب الشعيرة التي تأتي أياً من
 السكتة حول العالم وليس من المحنورين لحبوب الشعرة الأوروبية أو شعرة
 شعيرة.

إن بعض شعرة الشعرة المسلمين تتأخر مع الدين «المنظمة» في أمة
 دور أوروبا إلى أن عايطر بها إلى الاندماج على أمة سب. وقد تعينت الشعيرة
 الإسلامية كيف تستخدم عطاها من الحرية والحقوق والشمولية والتعددية الثقافية
 في حين أنه تبقى بصورة عامة - بهذا كانت شعرة الشعيرة - عرصدت حكمة
 وعصوة وأمة الشعرة وأمة نظام أوي، وبهذا إسلام، أمة كالي عالمي، إن
 الشخص المسيحي (تعتبر بين القوي) العلماني في الإسلام له نتائج عظيمة، وبهذا
 تعاضد الحوزة المحتمل على طول هذه الحدود الداخلية حتى عرصدت عرصدت
 الحوزة والعوام والشخصية الآتية والطفلة للحدادة الشعرة، وفي هذا السب
 تحت تركيد، بوصفها أمة عرصدت، من شعرة الشعيرة المحنورين، وليس الشعيرة الذي
 لديها ما يكفي منه وأكثر في الوطن الوطن.

من أوضح أن الدور الحوزة الذي تزداد الأعداد الهائلة يشكل ثقلاً كبيراً في
 ما يتعلق بالهوية من الأيدي والوراث الأصبغ عرصدت، وتعتبر الهويات الكونية
 الرسمية في النظام الأول من العرصدت الشعيرة التي تكسبها عرصدت الوسطى
 في كثير من الأحيان، في حين تكون واقعة في المعصية الكلاسيكية العرصدت
 وهي: إلى أي مدى عرصدت الشعرة - أن يتخصص ما عرصدت شعيرة - وفي أي مدى
 الاندماج الإسلامي، يتبع مسار الاندماج اليهودي (أعزاد الشعيرة بين قوسين
 لعصبة واحدة، لكن هناك أسفاً تدفعنا إلى الشك في حدود ذلك، ولا يمكن
 الشعرة - أن يصرح أكثر معصية أوروبا معصية الشعيرة، مثل أنظر الشعيرة
 اليهودية أياً، وحتى عرصدت عرصدت أنها تشمل على عرصدت

خلاصة وتلخيص

لم أقم إلى الآن في طريقي بالإيراد الجنداء لسرد أبعاد الاستعدادات في المعتقد والممارسة وتغيير الذات الدينية أو تعويم هذه المؤشرات في ما يتعلق بالمعتقد، بل كان الهدف هو الاطلاع على أنواع من التنوع والفرق من التسمية، أو من المعتقدية المستندة إلى معاني، في الأسلوب الفرنسي، الغربي الشرقي، وما يمكن أن يكون لهذا من علاقة بالتردد أو التردد الأوروبي.

مع إبقاء الاختلافات، فإن ما يحتاج إلى معرفة هو طيفي أولاً، إلى حسن السكان أو تفهم مشترك في ممارسة الشعائر الدينية بعبارة، وهذا يعتمد على المعايير المستخدمة، في مجال يمتد بين ألمانيا الشرقية سيطر، ذات السنة المستطعة في المعتقد والممارسة، وبما مثل إيرلندا وولندا واليونان ورومانيا وما بعد، ذات السنة العالية على الضميمة كافة وهذه القائمة بعدد لها تدفيرا إلى الكاتوليكية متوزعة هي سنة من الممارسات الفعالة والمركلة بالكنيسة أكثر من أن تشارك مع حجم السكان الكاتوليكية.

من جهة أخرى، شدة سيولة علمانية لا يمكن إيجازها تؤثر في قدرة الكنيسة على إعادة إنتاج نفسها وإعادة إنتاجها التاريخية بين الأجيال الشبان، تطوي هذه السيولة على حريات استقلالية على أيدي المعنيين في الولايات التعليمية والاجتماعية الرئيسة تحت رعاية الدين والمصلحة المعنوية العلمية، فضلاً عن تأثير وسائل الإعلام وقد تسارعت وتيرة هذه السيولة في أرجاء أوروبا منذ التسعينات، في أعقاب استقرار ساد بعد الحرب، وهو ما بدأ حلاً أكثر في كل من الاتحاد السوفياتي ومنظمة الحلفاء، كان يجب ذكر التحليلات المتعددة حول الهوية المسيحية والله والفضائل والمعاني المسيحية الأخلاقية ولأفروخدية وتحت استبدادها التروتسكية ذات سنة مخصصة من ناحية الممارسات وعالية في ما يتعلق بالطقس، وتحت، في مناطق كاثوليكية ما يُعرف بالدين الشخصي، أما بريطانيا، فهي تشبه استبدادها في مؤشرات الممارسة، بيد أن البريطانيين (الكلمة عرس داني) يؤمنون من دون اشتراط على عكس الاستبداديين الذين يؤمنون من دون إيمان، حيث يصعب قراءة ثلاثة من كل أربعة أشخاص بريطانيين

لهم "مسحيون" في إحصاء رسمي، والثالثة من كل ستة "مسحيين" على الرغم من أن الشعائر الدينية المقدسة في برصها هي في الواقع الشعائر الإسلامية أكثر من أي شيء آخر، وربما تأتي الكاثوليكية في المرتبة الثانية.

يمكن تصنيف المظهر المتبرع، ولكن ما يبدو هو المظهر العرقي وحده هو الواضح أن المعرفة التي حوت بها أوروبا الغربية تختلف عن تجربة أوروبا الشرقية. لكن الخبرات العلمية توجد أيضًا في تولد، وتولد، ويولد، ويولد. الإحصاء في المدرسة الدينية المتصلة بالكنيسة لمعاشرة على نطاق واسع لمساعدته على بعد ذلك، ومن هذه النشاط السياسي، الأمر الذي يوصف أحيانًا على أنه تدهور في رأس المال الاجتماعي. على الرغم من التورط العرقي، كما تشير إلى ذلك دراسة كيندل، عبر زيادة نسب نشاط المجموعات الصغيرة الحبيبة من أصل المساعدة الذاتية والروحانية وغيرها تمثل "مجهولي الهكالات" (Family Acceptance) والدعم المتبادل.

ب. علاقة الجالية التي رسمتها إلى الآن بالوجود والشرقية الأوروبية والجنسيات والبيانات الثقافية؟ في البدء، يستطيع أطول إلى الأسئلة المتفرقة حول دور المجتمع الطبي في ما يتعلق بالوجود الأوروبي في أسئلة إشكالية، على افتراض أنها لم تطرح السؤال هذه في ما يتعلق بدور السياسة. ألا نعم، حيداً إلى السياسة طبيعتها تدور حول الكلام على الاختلافات وحول صروب النقص. كما يطوي السؤال على مفاصلة من حيث إنه لم يطرحه عندما يكون هناك إجماع صمي، إذ يوحي السؤال بوجود مشكلة، بل ومشكلة خطيرة أيضًا.

من أجل تحديد المشكلة تحت الأنظار إلى الاختلاف بين علمية فرنسا المبنية إلى حد ما، مقارنة بالديمقراطية الأنكلو - ألمانية، والديني الإنجلي في منطق كثيرة من أوروبا الشرقية حيث تشكل الكنائس والأديان مدافع من الأمم وثمة اختلافات متشعبة بين مير شطفي الكثير بصيرة، على طراز الأمويج البروتستانتي، وغير معروض في السبع الاجتماعي، على عوار الأمويج الأرثوذكسي والكاثوليكي القبطي القديم و مرة أخرى، فإن معنى المسيحية الشطة واليهودية بالشروط الاجتماعية الممثل في عدد من قنادال الكنيسة

في أوروبا الغربية، ولا سيما الغربية الشمالية، يحصل شدة من الذين يصفون
مقدومة ثقافية وعن القِيادات التي تشملني بعد. إن رئيس أساقفة ألباني لا
يشه ولو قليلاً رؤساء أساقفة أشتال مكتوب من أو سبيك أو يسو في سلوفاكيا
أو راعمة الأقلية اليهودية في رومانيا - أو الرقيم غامسكورت، بمقدونيه
في جورجيا - من ناحية طرف واحدة، وقرودج البصانيق، بطول المسيحيين في
العرب. يتواصل مع العالم الكاثوليكي والأرثوذكسي لكنهم يعصونه من ناحية
الذين الإنجيلي والأرثوذكس بالمعصية وسياسة الذين الإنجيلي (من المنظر للاهتمام أن
ذلك العالم الشرقي، ولا سيما بالثناء الذي يسعى الآن إلى الاندماج في أوروبا
هو أكثر واقعي الأيوولوجيا العظمية لمرسا دورسياد ويقرود تورود، بالولايات
المتحدة الأمريكية وجنار: الدول الأعطولية وهي نهاية المطاف، إن أعداد
الموسميين واليوسيين في تلكاكو تتناوب أعدادهم في وارسو وليندا

ومع ذلك، إلى الشك في مستكلم فيها على بعض خصائص القِيادات
المسيحية في أوروبا الغربية في ما يتعلق بالوحدة الأوروبية، على الرغم من
انصاف هذه القِيادات بدور تطولي في ما يخص الميراث والأمان، ولا سيما حيث
يرتد الذين طوعية معصية، فإن من الأرجح أن تكون هذه القِيادات أقرب تقية
إلى الطائفة الوسطى العلمانية في طريقة التعبير والمواقف والأحداث. وهي هذه
أنها أكثر ليبرالية ومسيحية وأوروبية من عامة الأناج المسيحيين لمدارسهم،
فصلاً عن متوسط سنة الهوية المسيحية الباناسي السكان معصية. وقد استحدثت
هذه الطائفة بما يلائم المرح من طرف كل من أراء المروج في الولايات المتحدة
الأمريكية بأن الانقسام بين الجمهوريين والديمقراطيين في الكنيسة لأسقفية
الأمريكية يجري على طول مساحة المقيح.

لكنني خاصة أكثر هذا دسمة من المسائل الإنسية المهمة، كما تثيرها مصروب
الانقسام في علوم الحياة، بعد. وبعد هذا أن أراء الأساقفة التي تناولها وسائل
الإعلام على أنها أراء «الكنيسة» أيضاً للمناقشة الكاثوليكية التقليدية، لا أشبه أن
المنطقين المعوم من غير رجال الدين، هناك وجهة نظر الكنيسة مخرج على لسان
رجال الكنيسة، وعدد أكبر من وجهات نظر المنطقين المعوم من غير رجال الدين

التي يعتقد بها المسيحيون. لذلك ليس السؤال مسألة ما الذي نقوله «الكثبة» أو ما الذي يطق به البابا.

في الواقع، تشير الدلائل كلها إلى أن البابا ليس بالمتسا إلى الهوية الكاثوليكية إلا طوعاً كبرياءً، لا مصدر سلطة على أساليب المبدأ، ولا شخصاً يمكنه أن يغطي مدع هو ملائم لتنظيم الأسرة والسلوك الجنسي. ونحن نبدأت الكنيسة في العرب بهذه الوثيقة من الرمية من فوق التعاضد إلى مدونة ما يمكن أن يسمى السلطة القضائية الأخلاقية، وهي سلطة نعتقد نخرج فيها بأنهم يجب ما سنز أن قرر المسيحيون العوام من غير رجال الدين فعله فعلياً. ونحن سنة التواضع السبعينية في يخطا المؤشر الأكثر عارية هذا، كما أن الهوية الكاثوليكية طوية في بولس وأولادنا لا نعي اعتراضاً بالسلطة الكنسية أو رغبة في تعصباها في طوبى العظمى، «سوية لا تفصي الطاقة» كما أن من الممكن أن نسمي الهوية العبيد، بل إنها نسمي صلاً، إلى بل الأخراف في المجال العام في ما يخص الإيمان بالله والسلوك المسيحي بصورة عامة، إلا أنها نظرية، بشكل أعم في المدافع في مولد، من السلطة الأخلاقية الكنسية، وتدير أقل مما كانت عليه الحد من سلطة بالنسبة إلى الشخصيات والمراجع العقائدية. وهناك من يذهب إلى الكتب المقدسة أو الكنيسة خلفاً للروح الأسمى، لكن الأخلاق لا تفعل ذلك. لذلك، يرى أن يسترجع المحافظة الدينية والدينية ترداداً متوا.

هذا بدوره يرتبط سلطة أعم تتعلق بالأخلاق المسيحية والأخلاق المعاصرة، حيث يُنظر إلى المسيحية على نطاق واسع بوصفها مראה للحدوث وتقدمنا الحديثة ومسيحي ومواقف جديدة، وتتداخل في هذا الصدد مع المبادئ العصرية العارية إلا أن اللغة المسيحية في ما يتعلق بالآداب الأخلاقية تظهر في شكل قصة وصورة، وهو ما يتكسب تأثيراً، وحوادياً أكثر من المبادئ العصرية المعتمدة. ولديها انقسام آخر هذا يخص ما وصفه بولس الثاني بـ «الثقافة الرجعية» وله علاقة بمرجعية الدالة (أو «الديناميات العارية») التي نكتسبها عليها. ونعتقد أيضاً بالتمويل في المتوجب الأخلاقية التي تظهر في ما يتعلق بالواجب والشرام معاصر السعادة والسعادة والحرية، ونطلق الشاب ونعبر الحرية من عصبها في شكلها

المعروف على أنها إما لا حذارة بالانهاك والصدمة، غير أن هذا الإلقاء اللائق لا يمكن له أن يكون المحي، النهائي للاستقلال الإنساني، بل استدلال المدح الفديحة من القيمة والمساواة غير معطى مجموعة الأثر والاشعة السية حتى تقدمها أسلوب حياة «المشاهير» في كثير من الأحيان

تكمّل ما يُشعر إليها المبدأ بالوسط الاستهلاكية خلف الفكر «الأمريكية» من الأفضلية طربية، إلى العهد الذي يجري فيه اختيار القوي بعد ذلك لا تولد مرة أخرى، يجمع «الاحتلال» بين أوروبا البروتستانتية والإسلام هذه الأنقى، حيث تعددت هنا من أنواع مختلفة من المجتمع، فضلاً عن نوعيات مختلفة من السياس

تتم على هذه «التحالفات» مشكلة معينة أمام القيمة المهيمنة في المجتمعات العربية، وحتى الأخص أمام الحب الكبرالية المهيمنة، مسيحية أو عرقية، على اعتبار أنها أكثر من يؤمن بها، وأحياناً على الرغم من أن يحترم الأخر، أنزل إلى بلع والحقير إلى الوحدة المجتمعية للكاتوليكية والأرثوذكسية والمسلمين، كما أنها أكثر من يوجه إدانة شديدة إلى الاستقلال المستطع ليهود من الكلدان المخلصين أو القديسين، حجة لبح الحرية، والعهد من القديس على الاختيار، والاحتفاظ بالسلطة الأوية وصير الله، ويمكن تلخيص المسألة سؤالا ما إذا كان الاتفاق على أن جميع أبناء إبراهيم يؤمنون بالله الواحد هو هذه الاتفاق على أن الجميع يؤمن بالإله ذاته، ولا شك في أن رواية «القرآن المسيحي اليهودي» التعاليم الطبيعية والسياسية خدمت الغرض منها في حجب الاختلافات العظيمة في وجهة النظر، مهدت كانت المسيحية على صفة وثيقة باليهودية لكن إلى أي مدى يمكن تطبيق هذه التعاليم المسيحية على الإسلام، هو مسألة خلافية، والأخص مسألة مجموعة الاختلاف في الإسلام باستقلالية التعليمي بالعلاقة مع الديني في ما يخص القانون وحقوق الأئمة الاجتماعي، كما أن الحوار الذي يجري في المسائل الدينية لم يتطور على حجم كاف، وهذا أحد المحذرات التي ما عاد يحل فيها القيم اليونان المعاصرة إلى السجاع والخطأ السافر أكثر مما كان الكاتوليكية ليستحووا عليه في الماضي

بعد أنمسا في هذه المرحلة أمام مسائل تتعلق انحصار من علم الاجتماع على مدى مرشد، وتشاور حول خصوصية صبح الارتباط والثقة الدينية ومرشد

والفرد موضوع في ما يتعلق بالثبوت الذي يؤيده الكتابات هناك، معكلاً وتوثيقاً بوصفه، من أكثر الشرح والشرح المضمين، مثلما حدث عند وفاة الأميرة ناديا وعرفى نسبة رجوعه. وهذا نجد أن النصوص الدينية والتاريخية الأمازيغية العظيمة وعمل اللغة ومجالاتها تولد دعام الأمور، حيث لم يكن أمام الخطابات العلمية والدينية الضعيفة ما يقدمونه.

ظهر الارتباط الديني تقليدياً من خلال جماعات من الطائفة واللاهوت (اللاهوتي واللاهوتي) والضميمة، على أساس التوحيدة الوثائقية لرواست الضيقة (أو الوثائق المقدسة المعتمدة من الكنيسة، وهذا لا يربط حتماً بوحدة من الاختلاف المصحح المستقل في أغلبية أشكال الدين الأوروبي المعاصر كما في اللغة الدينية تصد هذا الاختلاف أيضاً عبر لغاتها بالسريانات التي تحصل صور التغير والتحرير، التعدي والكمون، ونشير إلى أننا نجد في الانتهاجين المعنوي والأمني، إنها تطمح، كما لو أن ومنها المحتوى ليس الرمز المادي فحسب، من الرمز ذاته في المستقبل أيضاً وتظل النصوص بالأمور بدلاً من تسهيل التوصل على التعاليم المتناسقة، كما تعمل اللغة السياسية، وبالمطبخ، ربما يفتد الأمل والمطبخ الديني قدراً من التفكير، بينما يُشجع المجتمع المستهلك المتاحات الإنسانية موقفاً، إلا أن الشعور بالشبح لا يعني الشعور بالرمز

إن ضمني: الأوروبيات مثل لغة الفرد وحقوق الإنسان والمسيحية وانتعاش وأعمال العقل وسياقة القلوب لعمل على مستوى من التحرير يختلف من مستوى اللغة الدينية، وتشمل على امتداد رفعة مهمة طيف مختلف من الاهتمامات. وإنما بالطبع مفاهيم ومطابقة مثل التنمية أو الاستقلال المعنوي، نتي يمكن إيجازها في خطاب علماني، ويمكن النظر إلى مفاهيم حاكمة مثل الحرية والمساواة والأجاء على أنها ترجمات للفكر وليس بمفهوم واحد ومساواة البشرية في المسيح. لكن اللغة الدينية مكونة بشكل مختلف وهي طيف مختلف من الاهتمامات، حيث يمكن أن البشر أعطوا على صورة الله بشارته مثل أصبح المحتوى النص حقيقياً حقاً لا يمكن قترانها منهجاً، إلا أن أولوية الدين والآخر والحب، وهي مقدما الحب، لا يمكن أن تحدث في عازات دينية وغسورية. وعلى هذه الأوقات على عاتق البشرية من خلال الاكترام الديني في

أشود لا يمكن التعبير عنه على نحو أساسي للدلالة أو نوع من سببية في المعدل العام. وما جاء في الإنكار الحزالي المحدود والقفز إلى عتبات علمية، ولا تعويق الكائنات إلى معارضة فئة وقاعات للاستقلال أو إلى فضائيات مدينت من دون باقي حالي هذه الخصائص موجودة لا آخر من الخصائص معينة. بل من أهم الإنكار على وجه التحديد، ومن أجل الأثر والالتزام التي لا تقتصرها أنواع أخرى من الإنكار الاختصاص. كيف تتداخل مع هذه الخصائص وتعرف بوجودها في المجال العام هو جزء من مسألة ما إذا كنت تنظر إلى الدين على أنه باع فاديم يحكم عليه التطور الاجتماعي بالذات في المقدم، أو بوجهة لغة تأسيسية أصلية بأسلوبها مثل العقل، ومترابطة ولها أهمية مستمرة. وحسب هذا الانقسام الفلسفي في الأساس، يكون السؤال إلى أي مدى وبأي طريقة تعرف عبرة بالخصوص الديني أو لا تعرفه؟ إنه موجود تجريبي لكن هل هذه حقيقة عامة أو خاصة؟ تاريخية، وفي نهاية المطاف، من دون الوجود المستقل للخصائص، يكون التعريف الأوروبي في التحولات المتداخلة للإصلاح والإنسانية والتشويق أكثر قليلاً من مجرد تعبير عن حيز محدد، أو مجموعات من المصالح الاقتصادية.

إن هذا الفصل مسألة مبنية على: أي الشخصي، ولذلك لا يحتاج إلى مراجع أكاديمية مستقلة الثورات التي استشهدت فيها بدراسة معينة كبديل في منطقة كصروا، وهي الدراسة التي أجراها بول هيلاس وألبدا وولفريد برفلة مدينتين بين 18 Nov و 18 ديسمبر في برلين. واستندت إلى عمل عربي بعنوان *Bringing the Sacred to Life* (إحياء المقدس). واستندت إلى عمل عربي يعني *Religion in Britain since 1843: Believing in a New Belonging* (الدين في بريطانيا منذ عام 1843: إيمان دون انتماء) أو *Religion in Modern Europe: a History of Modernity* (الدين في أوروبا الحديثة: تاريخية الحديثة). وأفكرة التحول) و *Europe: the European Crisis* (أوروبا الحديثة: الأزمة الأوروبية). ولغة معطيات تجربة أخرى في عمل أندرو عربي *Religion in Modern Europe under the End of the Second Millennium* (الدين في أوروبا الحديثة في نهاية الألفية الثانية). وتناول حول الكلاسيكية الحديثة والعلمية في عصر روبرت وورنر *Transformation in Late Eighteenth Century: On Robert Rorty's Critique* (التحولات في أواخر القرن الثامن عشر).

الفصل السادس

كندا من منظور مقارن¹¹

يبدو واضحاً أنك إما طلبت من شطحي شرح كندا أو بحثت على أحوال الذين دخلوها، فيه لن يتمكن من تقديم معلومات جديدة لا يعرفها الباحثون الكنديون سلفاً والطريقة الوحيدة لأحد الغرب هي إيجاد منظور مغري جديد أو عدد مقارن، هناك أخرى أما طريقتي الخاصة، تعتمد تحديدًا على هذه المقارنات التي تأثرت عميقاً بمنظور كتابي نظرية عامة حول القطعة الذي نُشر قبل أكثر من عشرين من الزمن.

ستدور معظم مقارناتي حول مجموعة من الأسئلة الرئيسية، لكن هدفاً من البداية أن أطرح سؤالاً يعرف أي البلدان تؤثر لما تعد مقارنات متشعبة. فترامي الأول هو أن المقارنات تظهر على أكثر الأمر بالعلاقات المتشعبة التي استوطنتها أميركا ليس من أصول أوروبية هي معظمهم في محيط القارة الأنكلو - الأميركية بريطانيا وكندا وأستراليا ونيوزيلندا والولايات المتحدة الأميركية. نحن نبحثها الطرف الأول، لطيف الذي نشته هذه المجتمعات (الصنع الأول لجار دناء إلى جانب هوشدا) مع كثرة وسمة متقية ومقارنات فورية بحلول 10 في المئة. وفي الطرف المقابل، لديها الولايات المتحدة الأميركية، ملا كثرة رسيقة

¹¹الكاتب هذه المرة David Lyon and Margaret MacLure, *Canada: A Multicultural Society*, New York: Oxford University Press, 1997, pp. 20-21.

¹²MacLure, *Canada: A Multicultural Society*, New York: Oxford University Press, 1997, pp. 20-21.

وسمى هذا دراسة حوالي 40 في المئة أما معدلات كندا وأسرها والتي جاهد من الكائنات لمجموعة الصورة، فهو حوالي 10 في المئة و20 في المئة على التوالي، ولا يستطيع أن أحصي عددي من ارتفاع سنة المعمورة الكندية في نصف الأول من القرن العشرين، وهذا ما يترتب مؤالاً حول اختلاف الأرمية التي تولدت فيه الأرمية الكندية فيكتور في هذه الفترة، لم يداره أخرى لم تولد هذه الأرمية في بريطانيا أولاً¹⁴

لما أصدرت أسرار لوند فوطيها في هذه المقارنة، سمعان من هذه المجتمعات الخمسة المتطورة بشدة الأول مدته في دول شعاع غرب أوروبا والتجديد هولندا وألمانيا وسويسرا حيث نجد هناك قديس رئيسي (أو ثلاثة)، يترشح كل منها في أسرار مختلفة من الثلاث، والآخر مدته في المستعمرات البريطانية المتعددة على حديك، التي أضافت إنتاج شروعات من الأمويج البريطاني، إذ تظهر حديك لها من المؤسسة الأبليكانية ولها كبراً، مما شئت "المتابعة" ويصنفه بعدد لكن هذا القطع عبره فيكتور سليله وهذه هي المجتمعات التي رسمت من خلالها التطور العربية لمطرونتي

سأبدأ بخرج مجموعة من الأسئلة المتعلقة التي لا يستطيع الإجابة عنها إلا في سياق الحالة الكندية. هل هناك ثقافات تأسيسية؟ وبه هو حجبها وتوكلها النسبة وتوزعها على الأرض؟ يتضح من المجتمعات الأنكلو - أمريكية التي ذكرها سابقاً أن كندا هي تلك الوحدة التي لهذه ثقافات تأسيسية، وبعد ثلاثة تصبح كل منها مجموعة تنظيمية مرمومة الحدود. ولعل الطريقة الأولى بها تكون مع حدود أمريكا التي يضم بدورها ثقافتين أو ثلاث ثقافات تأسيسية على أكثر من ذلك، ولكن لها ارتباطاتها الإقليمية، ولكن حدود أخرى مختلفة جداً في برامج أخرى، ما يفسر من إدخالها في الطريقة وطبيعة الحال، لكن من التقديس البروتستانتية والرومانية الكاثوليكية في سلسلة أوروبا الشمالية فوهدا الإقليمية، ولكن الحدود في الثقافة الكاثوليكية مختلفة أكثر كثير من البروتستانتية وهذا أمر

¹⁴ الأرمية في السبعينيات الكندي التي لا أجد الكندية واحدة على الكندي التي تلتقت من حيث إنكلا (المجموعة)

الامتداد ذاته، حيث لمالك القاعدة كالتوليدية كقاعدة التسمية في مجموع مرادفاني تكون حدودها أكثر وضوحاً وموحدة داخلية. وهذا الموضوع مفقود على التوليدية لا التوسعية، إما لأن هذه الأخيرة لا تحتاج إلى أن تكون كذلك وما لأنها تمنح ارتباطاً أقل خصوصية، إضافة إلى أن هذه القواعد التوليدية لا تستخدم عاصمت على سنة ممارسة عالم. واحدة أطول، خلال العصر الحديث، إلى أن مرّت بأزمة جدية في منبئات القرن العشرين. إلهة عالم من المقامات يمكن استعمالها هنا، وهي مقدمة الممارسات بين أزمات التوليدية الطولية والتوليدية، وهي مقاربة استثنى السطر فيها قبل الانتقال إلى السؤال التالي.

إن الممارسة التوليدية مرتبطة في البداية التوسعية التي يشكل فيها التوليدية لفظة أكثر من البداية التي يكونون فيها أكثرية ويهيمنون سياسياً وأخلاقياً، وذلك لأنهم يؤمنون بقاعدة مربية شخصية محيرة، أنهم هم فهم الممارسة المولدة أيضاً. وعند هذه النقطة، أو مع هذه النقطة، يجب غير التوليدية ويسمى التوليدية في هذه الحالات إلى مكانة مكانة لهم، وربما يتعمقون أيضاً مع أدوات أخرى لعمل على قول هذه العبارة، لكن ما إن يحدث ذلك أو يصبح ذات التوسعية أو التوسعية، حتى تعود هذه الروابط والحدود المربية التي ساعدت على حدوده مقيدة أكثر مما هي وسيلة مساعدة. وكل ما يحتاج إليه الأمر في هذه المرحلة هو تعزّي في مكان ما من سبب الممارسات المربية التي لا تمنح أكثر من كبراً من التوليدية، ويحزّ الضمط خلف السبب بشكل كبير. علاوة على ذلك، تتشكل الأنبيات ذاتها بحول من شخصياتها المبررة لإحداث ظهور الأنبياء طلب - وهي هذه أعمدة مصانف النظام التوسعي كلها - وما إن حوّل مجموع التوليدية التوسعية علامات الاختلاف حتى لهذا كثير من العلامات الأخرى في الوقت نفسه. وبالتالي، كانت هناك أزمة في حضور القديس وأزمة فيها في الاستجابة لذلك الموضع المربي. وبعد ما حدث في كتيك وهو لهذا التوليدية بصورة أكثر من إنكارها أو إهمالها أو الولايات المتحدة الأمريكية، لأن قاعدة التوسعية خلقت الشعور بمصنوع ثانوي كامل. ولأن مصير كل شيء هو التوسعية، وليس قطاع الحياة اليومية الذي يعرف بالقطاع الديني محض. وأصبح الدين بعداً صفة لخاصة وذاكرة شعائرية لا ممارسة مفارقة، وكان هذا الدور في كتيك يُسَد إلى

السياسة والتمتع بقدر ما يُؤسد إلى التمسك. وربما يكون اعتماد دولة المرجعية مستلزم شكل أكثر شمولية لقيام الدور الذي تقوم به الكنيسة أياً ما حلّت هذه الأخيرة أمام مجتمع كاثوليكي كامل (أو أنه تعتمد إلى دولة).

لنحاول الآن أن نرى ما يتعلق به ذات الهيمنة العلمانية أو الاجتماعية على مختلفها: القواعد التأسيسية في مناطق معينة، ومنها مقاطعات مثل ألبورج، أو أكثر مثل إقليم كندا الأطلسي، أو أحياء. والبقعة المرجعية هنا هي بريطانيا، أو الأخرى بشكل أو بآخر. ويمكننا أن نرى أن أغلب في التفسير لكثير من هيمنة علمانية واجتماعية على الرغم من أن هيمنة أي منها لا تقابل بالهيمنة الكاثوليكية الاجتماعية في الثقافة الفرنسية، والحدودية في الثقافة الإيطالية. ما لدينا في كندا أيضاً هو هذه التمسك الرسمي الأسكسيمي والإكليريكي، من دون إسهام الهيمنة الاجتماعية والعلمانية. لكنه لا يزال يحصل صيغة عقلانية، ويرتبط على نحو مهم بمسألة سيادة «الأكثر» الثقافية في أميركا الشمالية، خصوصاً في كندا. ولقد هذه الحالة المتضاربة في مواضيعها: التمسك الرسمي الكاثوليكي الذي خُذ من عهده الأصلي في الدولة الفرنسية قبل الثورة، والتقليد، الإيطالي الكاثوليكي المنحصر من الهيمنة الإنكليزية السياسية المستمرة لمواجعتها هيمنة قديمة أكثر حداثة الوسطية العقلانية. فإن التقديرات الكاثوليكية متمازج بقدر ما نرى التقاليد الكاثوليكية الإيطالية والإنجليزية، والبرلمانية والألمانية في الولايات المتحدة الأمريكية.

هنا نواجه حدوده هو التالي: يتصارع الكاثوليك الإيطاليون والكاثوليك الفرنسيون، لكنهم يتحدون في تأييدهم سلطاً وروماً المطلقاً، وهو لصالح الأسس في عروبتهم المتعددة وتواضع الكنيسة الأسبيلية، من دون صيرورة التمسك الاجتماعي الذي قدعده فاعله في وطنها الأصلي، حركة ميتونة شرسة لهاها على مجموعة الأنواع المتبرع ذاتها. ونعطي هذه الحركة الميتونة «كاثوليكي مع الميتودية الأميركية، على الرغم من اختلافها إلى قرابة التوجهات في أميركا بالتحلي عن كنيسة ترتبط بالسلطة الكاثوليكية قبل الثورة. وهكذا أصبحت الأسبيلية الحقة بما لا يتجاوز حد، ولو أنها ليست أقلية صغيرة كد هي لحد في الولايات المتحدة الأميركية، كما أن في النهاية العقلانية حذر إلى قناعة عديدة. وبما حتى في أي وقت لا لا.

في أي حال، فإن عدد الأسكتلنديين كثر سداً، وبشكل كبير في بعض المظاهرات القومية القوية مثالاً إلى مؤسسة عديدة أو اجتماعية، لكن ليس إلى حد الجحش كما أن الكنديين الفرنسيين الأسكتلنديين الإنكليز، وبشكل كبير أيضاً معزولين كما في بريطانيا، بل هناك ما يشبهه ذلك، فتعطل إحصائيات بعض الأسكتلنديين في بعض الشئ. لقد جعل الأسكتلنديون، كما عرفتوا في بريطانيا، حيث انحدروا إلى جوارهم البروتستانت الأقرب إليهم، ولا سيما الميثوديين والأمنديين¹¹، ومن ثم شكلوا الجزء الأكبر منهم في كنيسة المتحدة في عام 1929. وتكونت الطوائف الكندية في هذا الصدد مع الطوائف الأسرائيلية، وبها فيها ظهور بداية ليست كافية من المشيحين المحافظين المتحسين عن وضع هويتهم اللاهوتية (أو اجتماعية)¹²، وأصبح هذا القطاع البروتستانتي المتجمع أكثر مجموعة معروفة داخل الكنيسة البروتستانتية الأكثر أو الأقل سيطرة (أو تحتها) كما كانت محدثي صهيون، أو من الممكن تطبيقها على الإنكليزيين الأسكتلنديين، فليس كانت لهم هويتهم المحلية الخاصة بهم في وقت سابق، في نورث وسترن¹³.

في هذه الأوبة يبحث عدد بعض المقاربات بين الولايات المتحدة الأمريكية وأستراليا وسويسرا، وأيضاً طبيعة الحال في البلدان الأربعة كلها، هيمات متجذرة، لكن يكسرها في الولايات المتحدة الفصل الكلي بين الكنيسة والمثولة، وفكرانية أصيلة تساعد على التثاقف المستمر وعلى جعل الارتباط الإقليمي معزولة وعلى هذا الأساس، تعززت الهوية الأولى لبعض الثقافات تأسيسية بروتستانتية (إنكليزية واسكتلندية وإيرلندية - اسكتلندية وهولندية) في الولايات المتحدة الأمريكية إلى نوعيات قديمة، لكل كل منها جوانب للأخرى. ولو كانت أكثر منها عندئذ سداً، كما أن الفرصة المتعاطفة أمام تشكيل الثقافات القومية والمحافظة عليها وصعوب تدوير المثولة السسي، يتوزعون إلى مناطق واسع جداً من الولايات الدينية المتعددة التي تعمل في جميع المجالات. وعلى العكس، تبنى في كندا كاثوليك رسمية صوريه مثل تلك الموجودة في شبكات هو إيمان، على غير الأمموذج

¹¹ الأثر الثاني في هذا الصدد هو أن حركة مسيحية بروتستانتية في بداية القرن العشرين كانت بداية الميثوديين على أي شكل كان، وبشكل خاص في القرن التاسع عشر من حيث الخروج إلى مناطق جديدة أو تحتها، بل أن عدد هؤلاء الميثوديين في كندا، حيث بدأوا في القرن التاسع عشر.

«فلسفتي» بدلاً من نموذج «الثقافة» ولا ريب في أن العنصر المعبري من الفلسفة والثقافة يمكن أن يتطور الحُدّ المطول، لكن من المرجح أن يحتفظ بعض السمات، وخصائص أخرى، لمتة في كتلة صلبة من الطبقة التي يمكن التعلق من هويتها، على الرغم من اختلافها، وبمسط تكافئ مؤسسية معتدلة لا يحس برؤسائي عدم ومن المعلوم في كلا المجتمعين أن الطبقة الأكثر ارتباطاً بكيفية صيرة هي الثقافة الكاثوليكية، لكن هذا ليس وحيداً أبداً، فجميع بين المصور المؤسسي والفهم الاجتماعي، إلا في كيرك، وفي يو أورليانز التي ترجع إلى:

إذا اتجه من المقاربة بالولايات المتحدة الأميركية إلى مقاربة بأستراليا ونيوزيلندا، نجد هناك عدة أخرى تفرقات محلية للسلطة الكنسية الاجتماعية مثل الأديكان في كرايستشيرش في الحرية الحيوية، والمشيخيين في أوتاغو وديون في الحرية الحيوية. وتكمن الاختلافات بين أستراليا ونيوزيلندا وتعد في الرقم الكبير نسبة الأديكان في المجتمعين السابقين لا ترجح كيرك، ورقام الكبير للمشيخيين في نيوزيلندا (المحصي كيرك)، لذلك، نجد في نيوزيلندا كنيسة رسمية صورية عروضة ومعتدلة مؤسسية نسبة الممارسة حوالي 15 في المئة ونسبة في أستراليا، دوحه أكثر من التعددية، وكنيسة كاثوليكية، حتى في أقل أعدادهم أكثر قليل من الكنيسة الأديكانية، فضلاً عن نسبة الممارسة، فالممارسة هناك بنحو 20 في المئة. والنتيجة الصافية هي أنها ستحصل بعد فصل كيرك من كتلة على مجتمعات ثلاثة متشابهة بشكل متعش، تصرف العطر عن نسبة الأديكان الصغيرة في كتلة.

مرت المجتمعون الثلاثة بالحدارات، بعد مشيات الأفراد العشرين، على السؤال هذه كيرك، مع تقني الكنيسة الكاثوليكية والكهنس الأديكانية البروتستانتية الليبرالية الأكثر المصدمة وصمود الكهنس الإنجيلية المحافظة (أو القديسات الإنجيلية في كهنس أخرى أو توسعها). غير أن هذا المصاح الإنجيلي لا يصح الإنجيليين في كنية متواردة مع المؤامير المشتركة في الولايات المتحدة الأميركية حيث توجد مقارنة بالمجتمعات الأخرى، فترجة صلبة من الممارسة

صمم طومر في هذا كلاً، وهو ما يرتبط أيضاً بقطاع البحري أكثر من غيره، حيث استندت قهر على شهرته كقهر من إلهاء مؤسسة الثقافة العربية. أما برطانيا، وبذلك تعدد وبكثيرة قطع على الطرف الآخر من الطيف، بعرضه صغيراً نسبياً إلهاء مؤسسة الثقافة العربية. على الرغم من أن القطاع الإعلامي هو الأكثر أهمية في إنكلترا أيضاً.

كما يكون هذا هو الوقت المناسب لطرح المقارنة الجديدة مع نظراً أهمية إلى جنوب أفريقيا. لقد جدينا مختلفاً كلاً من ذوي المجتمعات المذكورة حيث غير القويان المتكوسناني سنة الثالث تقريباً عريقاً من «مراعي» أعطيناها، بشرائها موعدها المركزي في البلدان مع كائنات ميثودية ومعادية معاصرة. كما يمكن أن يعطي سنة الكائنات ذات الأهمية المتكوسناني في جنوب أفريقيا إلى واحدة من مصوع خمس كائنات. وعلى العكس في كندا وأستراليا وعلى الرغم من اتساع رقعة المتكوسناني هناك، دون سببها لا تعدى 1 في المئة ومصوح العادات إن المجتمعات على عدة في حوزة العربية وجنوب الصحراء الكبرى، وأبرزها التلاميذ في أكثر العواض المتكوسناني، على الرغم من أن لم يولد من روع أنواع مختلفة من المظاهر الكروية مع سطوح وأرواحية التكنولوجية في كيبك. وفي الواقع، نمة في كيبك توليفة معززة معزلات حالية جداً من الاختراب الخطير ومن المتكوسناني.

المسألة الثاني على درجة كبيرة من الأهمية على الرغم من أنه لا يعطى أهمية واضحة، وله علاقة بدور الحب، خصوصاً تلك التي تدعى طبقة المعرفة المهيمنة بالعلماء والمجور. والأمر المدهش في أميركا هو عدم هذه الطبقات على الرغم من أنها مهيمنة بشكل واضح في المستويات العليا من التعليم والإعلام التلفزيوني. عن التعلق على الثقافات العربية الدينية والتغير هذا وسبب هذا الأمر ربما هو كثرة الحب في الولايات المتحدة الأمريكية، وما ينتج منها من سطوة مشقة وعلى القهر من ذلك، لتلك المحبة في إنكلترا وسائر كيرة التمكن ونشر النواصير العلمية صحيح، كما لم أن السلطة الإحتكارية التي وألغت في تلكية انقلت إلى الحب العميقة. وفي خض أن يكون مكاناً وأستراليا في منتصف الطيف، بين الولايات المتحدة الأمريكية وبرطانيا.

إن إحدى أهم الثقافات الفرعية في الولايات المتحدة الأمريكية هي التسامح بالطحح، فهو مثل أنه معروف أن التسامح هو أنها في ديانة إيمانية، وربما يوصف التسامح بأنه طرف صحتهم أكثر من أكثر الولايات استقلالية. وهي جهة أخرى، لا يوجد طيف له في كندا، أولاً في حال وجود تداخل جزئي في كينيتا، لكنها تصمم عملاً منطقة معزولة ومحمية للثقافة القديمة سبباً - في الشرق. وهذا يعد أحد أهم السؤال الذي يطرح نفسه. أين تقع الأطراف المتقاطعة بالثقافة مع البراكين، وما هي نقاط قوة الأطراف النسبية في مواجهة البراكين؟ من الواضح أن الأطراف هي مرطاب، صعبة، لذلك كما هي حال الثقافات الفرعية والسحب الطبيعية المتصاعدة. بينما تمنح الأطراف والثقافات الفرعية في الولايات المتحدة الأمريكية بالتحول التي تمكنها من الدفاع عن مصالحها الخاصة. ومرة أخرى، لكندا وأستراليا ونيوزيلندا أطرافها المتفاوتة، مثله كانت هي في الماضي أطرافاً لبريطانيا والولايات المتحدة الأمريكية، مع نزلاق مبرور القوة ببطء من الأولى إلى الأخيرة، بالتصحيح لم تكن الأسس ديموقراطية وصح معاصرة من الأنوار من البريطانية في مواجهة سر لبر كتي على نحو متدهور في كينيتا. وعلى أي حال، فقد لعدد من ثراً قوية، في حين إن كينيتا وأولادها وانسحق هي من كثر صعبة بالظفر إلى ساحاتها الحديثة التوسعة.

لما سؤل آخر يصعب هذه القوة الولايات المتحدة وبريطانيا وأستراليا (والأخرى) في مواجهة كندا وأستراليا، وهو قوة الأسطورة الطوقية ونمساكها، على إسرائيل الحديثة وأورشليم الحديثة إلى جانب نور العالم المنظمة «الدينية» وعلى ألبا الحديثة وروما الجديدة. وقد شكلت إنكثار الأسطورة لها المسيحية والأكية إلى الولايات المتحدة، ونحيط كلنا الآن من نور مسيحي، وأثر علماني، وبين العدة الإلهية والمقصود والقدرة. وسبب وقوتها بين مثل هذه السرديات الفكرية القوية، كصحت كندا وأستراليا ونيوزيلندا لإنجاد لويحات كالموت. ويبدو أن كندا لم يحدث فكرة «مستطابقة» في نتاج مركز لبر الإنجازات الكاثوليكية الفرنسية، وهذا يظهر أنه تحول إلى إحدى اجتماعي من الأعمال الجديدة العالمية إلى جانب البراءة التي تدعيها استقلالية. والعمل كما لو أن قضية ما بعد بروسيتيا وردت في عهد الصور الأيدي وأقن طرد الطحح. ومع ذلك، لا يوجد «الثقافة الدينية» لمصداق ما يخص هي أنه تمتد على طول أطوار حدود عبر مدينة في العالم.

ويرتد عن ذلك أي «حيث» مبدية» هو إمكانية لم تست مرثا لكنها لم تخلق. ويسم النظام والاسموية والشكوكية هذه سموت الجماعة الثورية الموصفة من نوع الأمر في أية مستقيمة، لذلك لا تستطيع التعلق بمراد من تلج فعله لم راج

لا بد من مؤلفين آخرين في أي تحليل مقام للغير والتلفظ. وهذا يقتضف أولاً، بالموذج المعروف. وثانياً، بنوع السكان الأصليين أو المستوطن من الأقوى الأخرى التي من لم راجع أنها تعرضت لموع من التغيير أو المعلقة الإحصائية لم الاصباح القسري. وفي ما يخص النموذج المعروف، فإنه لم يحول كذا بعد من مجتمع مثقفين إلى مجتمع مثقف الكفاف، حيث إن معنى «الأسيرين إلى كوتومبا البريطانية أو الأوكرايس إلى لوتارو أو اليونانيين إلى كيبك لم يصف في هذا الصدد بعد» جديدة» - إلى الآن - هذا من أنه أعطى دعماً إحصائية بالغة، حقيقة المسيحية.

و إن محورة التروستانية والكاثوليكية وحيا شعباً وموتاً مبدية، لذلك ظهور قطار عن مسيحي لم يحصل بحسب الوجه والصور. وبحري طبعاً مع هذا الأمر في الولايات المتحدة الأمريكية بإصافة صوت آخر إلى مجموع الأصوات الأخرى. أما في كندا، فإن الصوت المسيحي تحدث باسم مجتمع يندف شكل يوازي تقريباً مع هيئة مسيحية فعلية أو صورية، وغصب لا يكون الأمر على هذا الشكل بحري إمكانية الصوت أو أنه يترقر على العلاقات بين الجماعات. و إن حاشد المشكلة الأكثر عندما تقوم هيئة دبية أصيلة، مثل «الأرثوذكسية اليونانية» بالقيام بنفسها في قلب كيبك «المتحدة» ثقافياً، حيث نشته جماعة الأكثرية مسطلق لتختلف مع وجه الجماعات العربية كلها معها مع بعض الظروف، مشككي متوارد أمام الجماعة المتنامية. وهذا مصدر واضح من مصادر طوم لم بين «الأيدي متعبر في التوت» لآتي. وهذا طرح مؤلفاً عن نالحص من كسبث ولوتارو» لا بدو هو دالموع الآتي. والفردي التي تسم تورمو بمشكلة، في حين أن القادات الفكرية لإكليات في مدخل لومية الكيريكير والكاثوليكية شبه المتذكرا يمكن أن تصبح مشكلة بدلاً

يعطى على الأميركين الأساس أو شعوب الإويب «الإيسكمو» أمر مشته

محلي الشيء، ذلك قد نزلنا بشأ حيث يتكلمون بقطاعات كثيرة من أراضي لطلب
 بها أيضا لومية مستعدة للقتال إلا أن هذا الأمر هو، مستعدا، أقرب إلى نولي شيء
 وتقدمي منه إلى نولي شيء. وهي أعزاء كبيرة من ليرة في الفلاحيات، مستعدا إلى
 البرد تستعدت الشعوب الأصلية الموحدة بشكل غير متكافئ، لكن يبدو أن في كندا
 مية معينة إلى إيجاد تعريف مشترك عبر هيئة معينة، وهما يمكن، يبدو أن العلاقات
 معينة سبباً لمحيث لا تكون، معينة كندا في روسيا، تكون، علمانية لمصلحة حيلز
 حقيقة. لم تكن اهتمام الشعوب الأصلية التي تعادل 13 في المئة في كل من
 كندا وأستراليا كبيرة بما فيه الكفاية لإثارة نولي حيلز، مع أن الحوادث السياسية
 الأخيرة في أستراليا تظهر مقدار القلق الذي من الممكن أن نولي إليه الأمور
 وعلى العكس، فإن سنة 19 في المئة لسفالة الماوري في نيوزيلند، لشكل لا-
 لزمة سياسية حقيقة.

تتعلق آخر مصنوعة مقاربات تلك البلدان في شمال غرب أوروبا مع
 اعتماد شيء شيء القليل مستعد في نظام محلي (حبيب، عدد) من لشمال
 وبحسب، وثمة خصائص مشتركة بين هذه البلدان كلها وكندا، من حيث إلى
 المدخل الكاثوليكية أكثر مدعومة، وإن المصوّل الكاثوليك من الأرجح أن
 يدعوا، لأحزاب المتعاطفة مع المصالح الكاثوليكية والإقليمية، مثل الاتحاد
 الاجتماعي المسيحي بالمقارنة مع داهلوا إلا أن الأقليات الكاثوليكية لم تعد
 أي داهلوا في دعم لومية معينة على تلك القوميات التي تظهر من حين إلى
 آخر روسيا يوقفي انظر الخصومية الداهلوا في الحروب البولندية إلى تعني
 لعمري، نولي في ذلك الأمر، وقد يكون المثال الأقرب هو شيكو مشرد في
 أصبحت اليوم جمهورية التشيك وسلوفاكية هما كان الاختلاف بين كاثوليكية
 في سلوفاكية والامانة فيه في جمهورية التشيك، وهي المصنوعة لوقت مشد
 الأسبوع في سلوفاكية بعد المصالحات الشيكية المرحومة في،، يتعلق بالأصول
 الاقتصادية إلى الفصل ما من رجال السياسة المشرد ذلك لخصول، مصطلح أكثر من
 مصطلح الشعب من أجل الاستقلال، ومع ذلك، انتهى الأمر على دعم مصالح، وهذا
 ما يمكن أن يكون سبباً لمحصل الخدمات في كندا فضلاً

يمكن أن يحسم بالقاء، نظره مقارنة سريعة على مشكلات الكنيسة والمسيحية التي يمكن حلها بها بمشكلات الهوية المسيحية لها هي السريانية والطوائف العشتية في أماكن أخرى. هذا لا يعني أن يريد كثيرًا على حق روم أو تولد (Catholicism) وآخرين، لكن يعتبر من التشديد على صبروت الكنيسة المسيحية من مضموماته. هذا إما أن يجدوا إنكارًا أولًا، من التواضع تمامًا أن مذاهب على المؤمنين أو المشيحيين إلى درجة أقل، العمل إلى التحالفات مسكونية، وأن هذه التحالفات لا تعزز مقاومتهم حقًا للامتناع بأي شكل، على ميثاقهم، والكنيسة المتحدة المصلحة في إنكاره، وكلاهما نتائج التحالفات سابقة، ومحصلا هو ظهور الحدث. كما انقل العديد من لوائح طلبة «كنسوا» من حضور الاجتماعات إلى كنيسة إنكاره، وإلى كهونتها بشكل أكبر. ربما مظهره بولد اليهود، من حيث اعتدالية على حياة كاثوليك معاصر المصداقية، بما في ذلك شركة، الزواج من أبناء المذهب ذاته، ومن حيث المصداقية الروح المعنوية. ويسمى هذا الوضع كذلك الكنيسة المتحدة والموحد في كندا، وأستراليا على التوالي، على الرغم من أنهم كثيرهم أكثر من كنيسة السريانية السريانية في كندا وفي إنكلترا. وهذا هو المصداقية وحدها. وقد تراجعت الكنيسة، المسيحية، والمسيحية في الولايات المتحدة الأمريكية، وكذلك كانت حال الميثاقين أول والمصداقية في إنكلترا، لتكون هذه ظاهرة من صروح السريانية في كندا، والأمم كما لم أن الهيئات الإزائية، التي تشتمل روحيتها مع الصبح طيفر، وفي التشاكية في العالم الأنكس - أيركي (أو تشيكا) شملت لا تعدي أي مقاومة تعديتها من ترشح إليها مساهمة. وكانت هذه الكنيسة تحول في السنوات الأولى لقرن العشرين إلى أساليب ليتورجية وحيدة اجتماعية، كما تعيد هذه يدتها المصير من أصل هناك القلب، وإحدى النظر بالمعية. لكن بالقوة الكنيسة التي أحدثتها المصداقية الإنجيلية كانت تشيكا الأن من دور تحديد، إلى حد ما، من حيث معاهدة إلى صبروت من الشاكة. ويظهر من اهتمامات أساليب رسمية من المصداقية وميثاقها، كان هناك آخر من المصداقية وأحد الأمر مصداقية طيفية أكثر، ويظهر من مذهب من التشيكا بميثاق لم لا، كان هناك أمر من مذهب انظم إلى المصداقية الشاكة، مصداقية التشيكا السريانية. كما حارب منظمة المؤسسات التي ساهمت في

بشأنه، لأغراض المنظمة والمساهمة، ووفقاً ووفقاً، فكرة خلقها حالة من التقوى، واستسخت أحكام الدولة وطاقتها وأدخلت تعديلات عليها، وقد عرفت بعض أعداء كثير من المواطنين أصحاب التصير الذين حصلوا في المجتمعات الاجتماعية والمجتمعات، ويشطون في المصايف البحرية (إلا أن هذا العدد مع المجتمع تكفي هذا كآلة غير مرن في طريقه) والكسب أطماعها طبيعة الحركة من خلال هذه المصايف، لكنهم لم يشعروا بأي بداء فيهم، مما جعل يدعوهم إلى التخلي في هذه المؤسسة التي دعاهم، إذ لم يكن في المجتمع الكندي أو المجتمع الإنكليزي أو الأمريكي سوى عدد من حالة معاناة لا يملأها أحد، هو الشكل القبيح لطابع الطبيعة الجيدة.

علامة على ذلك، كان الانحياز الزائد على العالم، ولا سيما عالم التعليم والمجتمعات الاجتماعية، يعني أن الحروب العالمية التي نشأت في هذه العوالم كانت كغيرها العالمية، والنتيجة كانت أن الكنائس التي ساعدت على تشكيل صورة تقديم خدمة الرعاية للأحرار، وضرورة المساعدة المتبادلة تلك كانت هي نفسها هي صورة ما نزلته من جديد، وانقسمت الكنائس إلى حاديين، مبشرين وإيماني، بمحادثات طرقي الجدل، كل في اتجاه، تحت رعاية الدولة والمفكرين في الكنائس الحديثة التي كانت استعانتهم السياسية دائمة، مرور المعتقد المسيحية، والتي رأوا دوراً صغيراً من التأثير صفلاً الكنائس كانت مستعدة لشرح الأسطورة وإفراغ توليد القوة الأخلاقية في ما يسمى في العصر المسيحي «العالم» واستند العالم فصائلها في أداء الواجب وحملاتها والتمسكها بالأحرار، ولما على طول مساره الأممي الذي يهدف إلى منعهم الحاضر، والتألف من حين إلى آخر على حصار رأس المال الاجتماعي، لأنها كانت حصاراً مرهقة جداً، ولم يكن لها لها في المجتمعات الأنكلو - أمريكية سوى إشارة واضحة لطبيعة المساعدة التي قدمتها الكنائس إلى النسيج الاجتماعي والسياسي.

وبما يمكن أن أحتج أي السبل الثقافي لأوتاريو، حيث كانت المعمودية أهميتها، نوضح معنى، لا يزال مرئياً على مشكلات مسيحية إيمانية مشتركة في مجتمع أنكلو - أمريكي شمالي، كما يتضح ذلك طوال القرن العشرين، وكنت قد أشرقت مسبقاً إلى مثل هذا النوع من الدين في النمسا، بالموسم.

التي أسسها في الأصل، سواء أكانت تحدث عن جمعية الشبان المسيحية (1828) أم عن الجمعيات ذات الأسس الدينية أم جمعيات العمل الشعبي الكبرى، مثل الجمعية فيلوثوبية لأبنية الشعب في إنكلترا والتي أوالفت الذين أوعدوا هذه المؤسسات وألهموها في البداية، رؤية متجددة في الذين أعطوها شكلًا اجتماعيًا وحررًا، تكني المسير الذي قدمه في ما يخص الله لحوار في فترات الضلال، إلى منتج هذه نشاطهم الخاص. من أمثلة الأعمال الاجتماعية وهذا العهد الجديد، على ما يبدو بشكل انطوائى الأصناف الشرعية على ذلك نشاط وهدوء، لكن لم يكن هناك صوت متحدث بمرور وحوار، نشطوا هذه المجموعات مع من خدمهم ومحمد، كما يمكن جميع أنواع التدخل الاجتماعية المطلوبة وغير المطلوبة أن تحدث في نطاق الكنيسة، غير أن علاقتها بالكنيسة كانت غربية تمامًا، إذ لم تكن لعبة المسرح لسلطة وبولي فيلد (Paddy Ladd) وبورت كورن سوسايتي (Paddy Corn Society) هذا من الذي تأسس الرشد، سوى مفاصل على وقته الناس وسجّيز باعتماد.

والحديث عن هذا التاريخ من المتغير على وجه التحديد، كما يظهر هذه في النشاط الاجتماعي ونظري عليه، اعتقد أن عليه دمج هذا الاجتماعي، ولتاريخ الاجتماعي من المؤسسات، مع ما يشعر الناس بأنهم قادرون على قوله حول الله ورسوله، ومع حواس متخلفة من الإيمان المسيحي، يريد أن في إنكلهم لشخص بها عبارة أخرى، ما يحتاج إليه هو دمج هذا النوع من التاريخ الاجتماعي الذي يحتاج التطور المحلي للمؤسسات الدينية مع مفهوم برهان المسيحية، مفهوم ما التعاليم عن الله والقداد. ومن المخرج أن يكون ترميز الشتم علاقة شخص معزول الأشياء التي تُقال. ما الذي أسفر عن مجهر محطات الشتم الكبرى في هذا بطلان؟ أو مكلمات أخرى، لم يجب عن الناس السعي إلى علاج هي تسمى في سياق إنشاء القوائم في هذه جانب الأجداد، وهو التعبير القوي لثقافة الأمر من واجباتها ووعظها وخدماتها التي يمكن أن تقدمه هذه الثقافة الغربية من مؤازرة القربى؟ لماذا على العالم الأممي ووسائل إعلامه أن يسمعه إلى تعقيدات التوافق باعتراض أكثر في مكان آخر؟

كيف ساقط المسألة الأسرار، علما أن طرح في نهاية الأمر سؤالاً عن
 المضمون، وبالتالي عن تقديم خطة الله ودور المسيح. حلل نورمان جنكينز
 في كتابه *The Character of God* (الخصيصة لله) (1997) ذلك المصباح في مناقشة
 البروتستانتية طوال القرن ونصف القرن الماضيين في أساليب تأله بتحدى علماء
 الاجتماع أن يقدموا هذا التفسير مع تحليلهم التحريمي والمؤرخي الاجتماعي
 أن يعودوا مع رؤيتهم عن التعبير المؤسسي. والسؤال هو: ما الذي يحكم عن
 عدم تغيير مثل تلك الطريقة والبناء وعلى الخصوص الذي يؤمن دور في قبول
 المبررات ومجموعة تأثير البناء، وكذلك في إخراج مضمون الله في السيرة
 والاحتداد والتأريج الخفي؟ ويتعلق السؤال الذي طرحه جنكينز سعي إلى
 فهم السوسيولوجي، ما الأنوار التي أسديتها الكنيسة إلى المسيح، وما هي
 مبررات التأكيد والخصم حول خصوصية الأباجيل، وما بعض فضل الله
 وكنوته والخصيصة؟

الفصل السابع

الولايات المتحدة الأميركية من منظور وسط أوروبا^١

ستكون خلفية هذا بحثي مرفوع هذا العام من في مركز جورج، في البيت الأبيض في
Kennedy Library في قرب جامعة هارفرد، حيث أريد أن أشكر في مقدمتي
الشيخ الأولى من دولة القضاة المقدس في جورج وبرلين، هفتهمه لطيف متابعين
في تلك دولتي مسيحيين وبسبب من المسيحية متوارثين هفتهمه وتكلمات ثاني هذه
السكان تقريباً، والمطورة القلبية من القضاة المقدس في ألمانيا وتلفعت ذات المسيحية
المتحدة في الولايات المتحدة الأميركية، وهي دولة بدولية أيضاً تضم أيضاً
دولة من المسيحية، لكنها ترتبطها بعضها بعض أسطورة مقدسة يدعون حروك
يوم الدين الأميركي^٢، ويتداخل تلك الأسطورة مع الدين القديس لروبرت ديلا،
لكن يمكن التعبير عنها بعدد ذات لاغوتيا، مثيرة أكثر^٣.

سأبدأ بالحديث عن الأسطورة لا عن المفارقتين في الحقيقة. هذه الأسطورة
التي تولد دائماً تحيي فكرة استعادة الطهارة الأصلية، طلب خروج من شرور
أوروبا ويرغبها التهنئة، أو أوروبا القلبية، وهذا هو معنى الأسطورة.

^١11 تمديدات في "الأمم المتحدة"، "الأمم المتحدة"، جورج، جورج، 2004.

^٢12 "The American People's Book", "The American People's Book", 1902.

^٣13 "The American People's Book", "The American People's Book", 1902. "The American People's Book", "The American People's Book", 1902.

لماذا في حقيقة القنفوس في العالم الحديث، عدل في طريق عصر التوربي والتعب على بعض الكماليات ما هناك حتى عدت عدوى الحظيرة فلا شيء كيلة وكذا لهذه الأثر بعض العواصف الوعيدة طهارة عطرة مسبوقة إلى العنق تطالب تداخلاً مستجلاً للعوامد والتغلب صرح الحقيقة، وتوليداً من قبله الحصة والسيدة الواقعة في التماثل معناه ويظن في السبر على سطر موسى وفزع جرس الحرية حول العالم على مقبرة رؤوس الشهيرة التي تضرع بها حتى أن تكون آخرى

إن هذا المرح من روسو ويشجع أو يتواءم (أو يسبق) لهو أكثر مطلوب من أي
الخلاص الشخصي عبر الغذاء الشخصي لا عبر تقديم الشعب الجماعي، والتطهير
والمنفعة ما خلا ضرورة قصوى، وتوفر المسيحية - أو الله - الأخرى - وسيلة
لتعبد ما يهبط، ولا سيما ما يهبط لأسفل أو للأسفل.

الأمر يعود لمقصود من قام بخلود به - لم يخلدهم مثل بلقيس - للحصول
وأما إلى الروح الصالحة والصالحة لتصدرهم العدالة من دون المرور بخلقتهم
مألوبة، باستثناء حرمه ربهم الرحمن للالهة البتة التي لم تكن لا تنجح - والله
جدهم أوروبا الألام مرات عددا، لكن من دون الخلاص الشخصي عبر العباد
ومع أهمية مشكوك فيها كل الشك - ولا يمكن أوروبا أن توافق على استظرتها من
الأصغر - أكدت عبادا مية على الله أم عبادا مية تلجأ إلى حضارة وعسية
إستورية - يحظر عصر الشرق الأوروبية إلى عصر على أنه أنه شهية استة، من
وليد وعربية التي يمثل الله أهمية حرمه من رحمة الشدة لأمر الانتصار

على الرغم من ذلك، كان الأوروبيون شيئاً مثيباً في عديد من الجوانب، مما جعلهم
يتمتعون بمكانة يمكن أن يستعملها القادة الأوروبيون لاتخاذ مشروعات أميركا الأكثر
حرارة. وبممكن التحكم على أداء أوروبا من خلال أسطولها الخاصة في حدود
البحر الأبيض المتوسط، حيث يمكن حلاً لخطية الأعلى أن اسلام داتوا، تحقق في منطقة
تحت مظلة قوا أميركا الإسلامية، أو شعار على مع علاقة أميركا ليهودية مع خلية
العلم

11- دراسة في الفقه والفكر الإسلامي، توفيق حمزة (1981)، دار الفقه الإسلامي، (الرياض، مكة).

المشكلة في أسطورة أوروبا العنصرية والمشكوك فيها عن الأصول هي أن أوروبا لا تدرك الكثير. صالحي ذكرى أوروبا تذكروا على أنها سفوف، والعنصرية والمشكلة مع أسطورة أميركا الشائعة أنها تتطلب فقدان ذاكرة، ولذلك كسول، ربما، على أنها ربما واحدة بصورة مستقيمة، وأوروبا تسمى قبلًا لكن أميركا تسمى كثيرًا.

أميركا عند، التي تقوم في خطر الأوروبيين على حين محض، لكنه في هيون الأميركيين حيث توجد على حافة الزيادة في معدل العنصرية «الإلحاح» والتقدم متضمنين. قالت أول بلد يرسل شخصًا إلى القمر. وعلاوةً لكل قرار أصدره الأوروبيين مختلفين، نظر أميركا إلى القمر والعظم الباحثين على أنها جزء من لحرمة «الإلحاح» والتقدم عنها. ولا يأخذ الأميركيون الذين والعظم بوصفهما صيحتين مختلفتين من التهرب بل بوصفهما حائسين من واقعية الفهم الشائع. وبما في مشكلة متعلقة حول التطور. إلا أن التقدم في الحد، الاسم المستعار لأرض الله، يضمن عدم وجود مشكلات متعلقة الحل. وكما كتب تشارلز ويلز في مقالت «بوليس»، «كل الأمور مستطاعة للبشر». لكن الأوروبيين لم يخطئوا في أن كل الأمور مستطاعة. ليس مشكلتي هاتي على أي حال.

علاوةً القول، ربما تكون أميركا حروبها القديمة الدفنة حول القمر، لكنها حروب بين سبع متنافسة من البداية الأميركية، وبين متنافسين في الجيز على وجه الخصوص هي أميركا، دولة غنية. حرية ومجبة للسامية، القديمة وصحافة بالرفاعة الإلهية، مستورا وورقة، غنية هي ميريتها، والعلمانية في التنبؤ، مشقة بأمر. هذه القبة هي دليويكها وبروليتانية في كاثوليكيته ولا لشي من الحلود عن طريق الإيمان أكثر مما لديه عن طريق الحل الطبيعي.

أدرك أن رسم الأساطير بهذه الطريقة هو أسطر على الأكاديمية من «الأحد» بغير حصة عن التاريخ. هناك له أثر من الجوع، وبعضه أبعث من مجرد تحطير عن الصالح مثالية. لقد استلكتها لهذا النهج الخطر. سأماضت بعني هذه نموذج مقارنة بين الأساطير الشخصية في مقارنة أخرى بين طرق مصر متنافسة، أوروبية وأميركية. ولا أقصد طرق الصور الأسلوب الشفافي المعروف بـ «الضربة» فحسب، بل عبارة العصب التذكارية أنها متى تلك في بعض

في ميونخ وبرلين، أو في غدا وفرنسا وروما وباريس ولندن وسيد طرسمج،
أو في واشنطن العاصمة وأتلانتيك في كثير من الأحيان بين طرق النصر العائنة
والتأني الآلهة العائنة، في أوروبا الوسطى، سيجب أن تكون أم وشية
عديدة، مع طرق النصر في الولايات المتحدة الأميركية المتعاصرة كما يشير إليها
تصميم واشنطن.

أرى أن لندن وباريس وروما حالات خاصة، فهايمر لندن هو أن حرق النصر
فيه لم يؤت لهاها قط. وما كان صديقاً في لندن أصبح صديقاً في واشنطن،
لأن أميركا كانت مكان تطبيق الاحتمالات التي فشلت في بريطانيا. أما باريس،
فتعتبر باعتبارها مدينة علمياً، يرى في هذه الكونية العائنة المتكونة الأميركية
إذ تقدم باريس عاصمة عائلية ومنصرة على الكاثوليكية، وتأني عصرية روما
لنست المعاكس، حيث إذ يستند فيها العلماني كان يستند إلى استعادة عائلية
الأميراطورية روما، وتقدم بالتالي مثلاً آخر من إله محقق. لكن روما، الكاثوليكية
الرومانية لا تزال تحفل بالأسطورة الكونية للكنيسة العائنية، ولذلك كانت روما
وسيس كعائنة حتى ولأن العالم المسيحي اللاتيني، وما بعده، بما فيه أميركا
اللاتينية وأجزاء من أفريقيا الناطقة بالفرنسية. ولا تزال كل منهما رعية أميركا
قائمة لمدينة وآلهة شعبية معقولة. وعلى الرغم من ذلك، تجاوز أثر عام 1776
الطويل أثر عام 1789 الطويل في أرواح العالم، فهاك كما تراجمت باريس بعد
عام 1848 أدم ميرورث بوصفها عاصمة الصور العالمية

عندما أتت ملي في أذهان الكنائس العائنة مع طرق النصر العائنة لها
والمتعاصرة أيضاً، في باريس وروما، وفي باريس وواشنطن، وفي واشنطن وروما
وأولئك ليسوا العائنين المحدثين، إلا أن لندن تمثل إلى حد ما العائنة لمعظم
على حرة بحرية، وهي الآن رونط حيوية مع الجوانب العائنية المعاصرة
الأوروبية. أما ملي المعاصرة، فيها وفرنسا وسات طرسمج، فقد ترك القطر
تاريخي أكثر منها، أما برلين فظهرت عليها الآن مصافحة نتيجة لحرية الآلهة
العائنة للمالية العائنة الشابة والشبابية. ولا يجب أن أهاب الشرفية سبعة هي
أكثر المعاصر الأوروبية العائنة، على صروب المراجع المتعاصرة التي تربتها

المسيحية والثولية الحديثة والشوكة. ولا يجب أيضًا أن نغفل العربية ساطت
على احتشد مسيحية ما بعد الحرب ضد الشيوعية، لتستضيف الآن «روحانية»
مشرقة

أسمى أن يكون في مقدوركم الآن لتجلب الأطروحات الشرقية
والسوسولوجية التي أقدمها في ما يتعلق بالتخلص من الآلهة المخلقة والآلهة
الناجحة، وكيفية ارتباط هذه المعتقدات والمعتقدات المؤشرات الدينية في بلد
عند أكثر الناس العلماني في فرنسا، أم الأندلس المخلقة في ألمانيا، أم شكوك
إمبراطورية إكسترالديكتا غير المخلقة، أم روسيا بين دينية حديثة حديثة ولجس
منشئ بعض الشيء، بل روسيا هي روما ثانية. يمكنني أن أكرر: «عصرنا» حديثة
على هذا النوع من الأطروحات، مثل استطراد المسيحية الموقوت بعد الحرب
العالمية الثانية تحت رعاية مسيحية إمبراطورية. لكن هذا ليس أمرًا ضروريًا. حقل
هذا أقوم بساطة بسيط الفهم على موضوع حالة ما يقع من التغييرات، وهو كونه
أن الطبيعة الدينية إما إنها تزداد بسبب الفجوة، الكاد يفهم ذلك على أنه تقدم أم
وحدة إلهية، وما توفر ملاحظة أخرى عندما يتعلق القانون مثل المعتقدات المسيحية
في الواقع.

لم أذكر التطوير إلى الآن إلا بقصد الإشارات غير المباشرة إلى التعديل بين
التقدم والوحدة الإلهية في الولايات المتحدة الأمريكية، والتصور التقدم على هذه
الوحدة في فرنسا. ولربما الآن أن أعدد الأمور غير المستعصية الممدد التي وقعت
عيني عليها، مختلفة في الممدد التي احتلتها على اعتبار أنها أمثلة لتصورات
المختلفة بين أسطورة التطوير والتأثير الديانة. دعوني أوضح هذا الأمر بين الآلهة
التي تمثلها طرق النصر في باريس هي روحانية أو روحانية روحانية على حسب
الروحانية الكاثوليكية، أما الإله الذي يمثلها طرق النصر في روما، امتداد من أعمدة
بروبي، فهو إله مسيحي لكنه يرتدي الأثواب الروحانية القديمة أو أثواب المهيبة،
حيث تأخر القديمة مع الهبة في روما، ولم يحدث الانفصال الكبير بهذا إلى
في حدائق الم حدة الإيطالية (Rome) وبينما لم يزل باريس مملوك كذا
وسمى لغير، ثم إلى روما تأخذ الموقوت الم حصر المهيبة كذا وسمة تهيبة.

ليس من الصعب أن ندرك جميع التصورات المتنوعة التي تم التوصل إليها بين الفيلسوف والفريسيين، على طول الطريق من سانت بطرسبرغ إلى واشنطن، حيث نعدّ كل منها إحصاءً عن السؤال القديم عما علاقه أكبا بلورشميم¹⁹ وداغستون الترتير يدور هذا حول مقارنة بين الآلهة الحديثة في أوروبا الوسطى والآلهة التي تعيش مجتمعا حديثاً في واشنطن. وسأبدأ مع واشنطن.

كانت واشنطن قد صممها، بالطبع، مهندس فرنسي على طراز واسع، ويبدو أنها تمثل العصر الأكثر كمالاً للطعام الفصيصي والمثل اليهودية الأوروبية الدينية. وكان الفريديريش قد استمر أولاً فيها في النهاية عندما أراد أنها مكانة مثيرة للمسيحية، كما أنه لم يد أن هناك أي إشارة إلى أورشليم في أي مكان للرحلة الأولى في الواقع، مثلاً لعمدة الكنيسة عن القنولة أميركا من المصحح بين وجه التصوير العام الذي اعتقده حينها، والفريديش (أو الفريديش بالآخرى) التي اعتنقها شعبها بمرور الوقت وتأسست مدينة واشنطن على تلك (مثل بوسطن) بمجلس شيوخها الفطري فوق الذهب يندثر بقية القصور، وهي نور إلهاني للأمام²⁰، وأورشليم كعلاسة السعدية، وهي نهاية الأمر، فإن القدس السعدية في سحر ثوبه ليس فيها يمكن مسيحي، لأن الفريديش وجدته يفسر²¹.

أشار عزرا إلى بلوم في كتابه *The American Jerusalem* (الأميريكي) إلى أن أميركا كانت ما بعد مسيحية ومسيحية، ولذلك سميت أن تكبر الدولة، بأن هي مكانة الألام²². كما يكتب على يهودي لاأثري، أو ربما يهودي عويص، وسام عليه أوى بدلاً من ذلك أن أميركا يهودية كانت زين مسيحي عميق أميركا هي أربعة أرباع المتكثفة على القلب كما سمعها لوتر ووسلي. وهي مرة في وعدها الجمعي مثل إسرائيل الجديدة في حين أنها ترمز عوابة مسيحية في عدد كبير من التحولات، أولاً لانه الثامنة والثاني روحية الجديدة للمعصرة، وهي مجلة لتساية طريقتها، هي تقليد معقول أيضاً عبر الأمم المتقدمة مثل هولندا وبريطانيا والولايات المتحدة هي إذ كانت لتكمل إسرائيل القديمة أم لتعمل معجها

¹⁹ (الرجوع لفرقة 110-111) (المرجوع)

²⁰ (الرجوع لفرقة 111-112) (المرجوع)

²¹ (C)

كان الصليب بالطبع أمراً مركزياً مألوساً إلى الصليبية الكبرى في الروح الأميركية^{١٠١} فقد تقبّلت، لقد تقبّلت الصليبية الكبرى تحت^{١٠٢} الصليب بنت كن شي، إن كنت تعرف كتاب الأخواني المتقدمة والمعارضة الذي قدّمه الصليبيون هوبلاند، هوادي وويراند، يمكنك أن تكون من الصليبيون أن تكونا مركزية الصليبية أحد الصليبيات ضد الصليبيات وأنت أول مرة الثورة، هو رجل ما أفقك فلي من هو هو واجت الإيمان بصبري هناك، وأصبحت شعباً طوال اليوم^{١٠٣}، وكانت جميع من موني وويولي وويلان والبحث عن السعادة

أولاً أن أوضح أنني أتحدث عن أول تنظيم، أو صيغة صليبية، أو قلها صليبية، وهي أميرك، موضوع الانتهاكات الدائمة ضياعها الأخواني، رئيس الولايات المتحدة الأميركية، حيث يشير الترتيل التقليدي للصليب الذي أميرك، *God Save the USA* إلى إسرائيل المتقدمة، لا إسرائيل المعنى الثاني، فضلاً عن الأمم المسيحية، هي أي مكان آخر في العالم، يمكن الصليبيون أن يحتضروا على صلاتة مطور في واشنطن والاستماع إلى الانتهاك الذي بدأ فيه بتجميع في اليوم بصورة الله تعالى ورئيس الولايات المتحدة الأميركية^{١٠٤} ويحكى كونيور كونيور أميركي الفضة لاكثر صليبية من صليبيات هذه هي كتاب بعد هذه الأرض الله^{١٠٥}

إذا أردت مثلاً للعمل الفعلي المسيحي الحقيقي، يمكنك أن تكتب في حادثة تأليف جون كينيون باليًا أقيم حشد كبير، وسهم روحه، حيث نفي عنه بحوري تحييد بدموع، من الأعداء المسلمين يحصل على السياسة الواقعية بفسرتها التي لا ترجم، ومن العمل الفعلي المسيحي يحصل على الخدمات والظروف والتسامح والاحتجاج والصداقة وتكرم الحوار والعمل التحريي الدائم على نطاق لا مثيل له، حيث تعاقب أميرك إمبراطورية تسعى إليها بكل صديق مسيحي من أجل مصداقه المجدد، والرغبة في فعل الخير تدور الواقعية السياسية

إني أرىهم كليهما في غداً غلبت حوادث ١١ أيلول/سبتمبر هي كالتكرار

^{١٠١} تاريخها اليوم الصليبية (الترجمة)

^{١٠٢} تاريخها ضد الصليبية (الترجمة)

^{١٠٣} *James L. Payne F. Brown* (trans.) *God's Ambassadors* (Harvard) (Cambridge, Mass.: 1988)

^{١٠٤} 1/21

القدس بولس في الشرق، حيثُ كنس، وهم أكثرًا من المجتمع الأمريكي، ويعد
إس.د. بعد الكاثوليكية بروناً إلى ثلاثة أدينته، والسفير الأمريكي بطر، بشكل مؤثر،
الإصباح المصفي، والسنين من سفر إشعاده، هي ماء الأمانكن المصفي، أي أورشليم،
ومن ثم يشهد المحدث أن سنة المصفاة للمصهورية.

بين جمال الزمان، هو البحر، ذلك المسيح،
في حفته، حيثُ ميكني، وميكنك،
والله عند أيمان الإنسان، مقدس، وهو يابسي الكور، عزاء
إن الله أهد.

لكن ما علاقة تربية معرفة الجمهورية بحرم الفصائل؟ وهل يقدم ذلك
مبدأً خطراً خطرة مع الجمهورية الأمريكية؟

لا أعتبر من هذا السؤال لأنه سؤال سوسيولوجي وتاريخي، بل هو
سؤال لاعوني، كما يستألف حقيقة الحديث، هي علاقة أورشليم بأية وروعة
في الولايات المتحدة الأمريكية أو في أوروبا، إذ حاولت كل أمة، عبرة في
الروح المسيحي، الاختلاف بين طرق النصر في روما، أو اليهودية، وطريق النصر
المسيح في القدس، إلى علاقة استكمالية، ومنتهى الخلاف بين سلوح الحري، ويشو
المسيحي، ربما يكون الأمر شديد الضرر في هذه الأوقات في إسماعيل الأمريكية
الحديثة، لكن كل طريق نصر في العالم المسيحي الأوروبي، الذي يشهد الكثرة
وأصلاً، لأن، مثل شكلاً من أشكال التوارث الفائق بين أورشليم وروما، وحرية
والمسيحية، والتوير، والديانة.

يلج طريق النصر الأمر، في أوروبا، في روما، عبادة، صيغة، موات، الطهارة،
وفلسف، وحشيش، قدام، مثل أبو العاشر ويوليوس الثاني، وفي إمكانية تصور
العلاقة بين روما وواشنطن من ناحية المعمارية، بوصفها هيكل، تصح الصمم
لمكبسة المثالية في روما، ماله المصنوعة المصنوعة، تحت الكاثول، جل في واشنطن.

إن الاختلاف في حرمه هو اختلاف التوارث بين التوير، والديانة، ولا سيما
في أوروبا، الكاثوليكية، لكنه في حرمه أيضاً، اختلاف بين طرق النصر، التي فشلت

وذلك على لم تشمل عدد على الرغم من أن هناك عددًا من الأسس يتفقون سقوط
والشغل أو روم، من وجهة النظر هذه، ونحن في أوروبا أتت بأن الله سبحانه
لكنه لم يفعل، فإذ لم يكن الصمد، أو مع أي أحد من، على الرغم من عدالة
بطريقة أو بأخرى.

اعتمد خلاف ذلك في وقت ما في أوروبا، وكما سميت على أمة الاستعداد
المنشأ، الإنداعات المتقطعة بشأن الحكم الإلهي للصلوات القول قراءه طروية
لمكتب، مقدمة، ويكس جزء من الوقت من التثنية الإسلامي، بلغة إلى في
الاكتشاف أن هناك دية عالمياً لا يزال منبهتاً على الصالح، لعمد، إلى عدد ما في
الأكل، أن تصبغة المعارف تختلف من ألام المصلوب المصطنعة، ربما صبح
المعروف الميت، والمسيح الميت منذ أيام حسب العرب، المذكورة، لكن ما دفع
نرى، اختلاف، هو، على، المسيحيين، مهما كانت معتقداتنا الشخصية، نحن من
الواضح أن كلاً من الإسلام والمسيحية في الحكم يتشابه على نحو مدعول، ينظر
إلى ضرورت السياسة الدينية، لكنهما يختلفان بشكل ملحوظ عدد، نحن نعلم
الحدود، وتضمنهم عن الزمان والمكان، ويتشابه تسييس المسيحية المتحرقة
والمتفهمة في كثير من الأحيان مع فعل خدمات مصطلح إلهية، وسندنا، في حين
أن تسييس الإسلام المشرد والمتفصل حصوي، وحيف على نحو متقطع، وسكون
نحن الأول وليس الدين، لعمد، كدوس، بوحاً ما علم من التعداد مواقف المتصرح للفعل
عدداً للثاني، طرف الدين الأمر في الناحية على مستوى العالم مع السجدة المصنعة
من إسلام طمر نرى في محاولة لتدوير عودة إلى السلطة العظمى والمهيم، الإمبريالية
بعد قرنين من الزمان.

يمكنني الآن تدوين أن أسمى مسألاً يخص بعض أساطيرنا الأوروبية
الحديثة، مع نظراً إلى معادلات الاتحاد الأوروبي التي نأملت لديهم وإحيائهم
وأقول، إجابة، بدلاً من نهضة أو معث أو قهارة، لأن في ذلك إعلال، من شأنها، وفي
الوقت نفسه، أكثر صمداً إلى وجود تنافسي مع أسطورة أميرك موطنة العرب،
وسأنا من مكان غير المدهشة، والسفر إلى، ربما، إلى الناحية الشمالية أو أوكسستر، على
الرغم من أنه كان في إسكتلندي اسما، اسكتلندا، على أي حال، أنتصفت، في من

اليهود من المساواة والفرصة للحرور البريطانية، وأقبلوا إسرائيل الجديدة في أولستر، المعروفة للأمريكيين بأنها موطن الأيرلنديين الأسكتلنديين

إسرائيل أولستر الجديدة هي الساحة المتحاربة من المشروع الأمريكي، المستعمرات في أولستر وممتلكاتهن أقيمت في الوقت نفسه تقريباً، وأدت إلى التعهيلة نفسها من المطهر، والمطهر، المصفاة، ويصبح تاريخ أولستر من الإصلاح والتطوير على موال تاريخ شمال أمريكا البريطاني. تمثالاً وكانت تدعى صيغة التطوير، الأملكو - إيرلندي إلى حد كبير. كما كانت المدينة الجديدة لإسره صيغة التطوير، الأملكو - اسكتلندي على حد سواء، وشرح الاسكتلنديون حقيقة في بادء عهد تاريخي جديد على الكاثوليك على فوق المدينة. ويستكن لطيف الخطوط المستقيمة والهندسة الكلاسيكية لبريطانيا الهولندية، بعد اتحاد 1707، على طول ساحل أمريكا الشرقي.

أثرت مستعمرة شمال أمريكا في بداية القرن السابع عشر خمسة أجيال لها مستعمرة أولستر. وكان الكاشف الشاعر جورج هيربرت قد ذهب بعيداً ليعلى في عشرينيات القرن السابع عشر أي أسطر من الهيكل:

الذين سقط في أرضها
ينظر النعاب إلى شط الأميري.

هذا هو المسار الذي يجعل من الفكرة الحديثة إن إنكلترا هي بيت في منتصف الطريق إلى أمريكا، فكرة معلومة، وإن الحرب الأهلية الإنكليزية هي حولة أولى من الحرب الثورية الأمريكية، حيث كان في استطاعة المستعمرين البريطانيين والأميركيين متحتمين أن يظهروا الإمراطورية الفرنسية المصاصة في ما كان رسماً الصريح العالمي الأول بين عامي 1794 و 1763. سلوة الأمور بشكل متعصب جداً في أولستر، حيث واجه الفرد تضاف أفكاره كاثوليكية مؤلفة من الأيرلنديين والأملكو - نورمنديين والإنكليز الغداة، وجرؤاً إنسانياً وبرسناً على التعصب وسعى التطوير الأمريكيون في الوقت نفسه إلى التكوين لصفة مشتركة مع المتعصبين في أولستر، اسكتلنديا، وكان أعضاء الشعب الأواسري في الاسكتلنديين من دعوا

إلى أميرك الشمالية عوضاً من تحتل مطرقة أمشكامة هم من شكلوا حراً كبيراً من الجيش الثوري. ولهذا السبب يمكن أن نصف جوناثان كلاكرك الحرب بين عامي 1776 و1783 بأنها حرب القوي الأحرار. ولهذا السبب أيضاً كان مدافع عشر ريتا من الرعاة الأميركيين من أهل اسكتلندي إيرلندي. مطرقة برلين كاتوليكي واحد²¹.

لذا، أظهرت الثورة الأمريكية المشروع الأميركي المتمحداً منه هزيمة عليها نزوح العرقية بأنها تحت تأثير إحيائية إيجابية، كما أنه كواحد من هي الترويج العسكري البريطاني يمكن تتبعه إلى يومنا الحاضر. فبعد طرد مدافع النصر²² في عام 1788، لم يقل البحارون مناصري القائد أرسلت قوات راجعه وفزائهم. فبعد ذلك من المعروف أيضاً أنه حطفت قواته بخسارة يقول يصوع المسيح، وأنه لودع معه ١٠٠ رجل في وضع رئيس أميركي. أنه يقول أكثر من ذلك؟ وعدد ذهب لبحود البريطانيون للثقل في العراق، مع أحد مواطني الحكومة رئيس جورج²³ نومي ظهر من قول عبارة فيحفظكم الله، فحسباً ذلك البحر لا تدعى في شؤون الله. لكن قائداً عسكرياً شمال إيرلندي قال لقواته إيمان به حقوق أراضي بابل، وعليهم إظهار احترامهم. وكان الرئيس بوش قد ذكر مكالمة إلى زوجة أنه وجمعه أمانه في المكتب اليهودي، ما يتناقض مع خطاب آخر لأحد قادة أميرك العسكريين، «إنها أكثر من إيمانكم».

مناقشة هذا تشكل معقدة هي أنه ما دام هناك سياسة، فليكن الأمر على أنه رجل حرب غير أعضاء في قوات وغربته في العصر الأخير، أو ربما تتعدى مثلاً لك وسلوان التي حينها عندما تسلط أورشلوس، ويكون عليك أن تترجم تربية صهيوني في أرمش الحرية²⁴. وبابل (والحق) هي دائماً شقيقين المعطي الأرشيم (والوطن) وهي البداية، بطبيعة الحال، كان الإنجليز يعرفون في أميرك الشمالية

Jonathan Cook, *The Language of Liberty*, Cambridge: Cambridge University Press, 1991, 171.

21. ديفيد النصر 1783: المدافع لإزال العسكريين العرب، المتحدة غير الوطنيين،

أوروبا في الحرب العالمية الثانية في ٤ يونيو 1948، 1948، 1948

171: اسم الرائي 1770 1770 1770

في السفن، دامت، أو تلك التي غادوا متوقفين من كرومبول أن يؤخذوا منكم
 الأسماء لسوق السفن، حيث يتم حصر السفين أو طائهم حثاً في جميع الموانئ
 المستقرة للسفن القديمة أو الحديثة أو قديمة أو حديثة أو قديمة أو حديثة
 إلى موثوقين، ومن دولته إلى موانئ تلك ما إن انتهت سفينة السفينة
 في الترتيب، على أسطولها مستقر في أرض موانئها، برومبول أو عرب
 في أو قلاويك أو بيت لحم أو أروا في أنفسهم في نهاية المطاف، أشهر الحصر
 قبل المشرق، ولم يحسروا الحرب، توفيق من الله، وما بعد ذلك، دافع الحصر
 بأنهم كيف يكونوا الضحايا المقتلة لأنها من ذلك أو القتل غير المستقرة للضحايا
 أو الحلاص من طريق المعاداة، أو الإحباط طواف مكر التاريخ، لقد أصبح في
 بينهم الاحتفال بعيد الشكر في عاتقها التحرير من دول في سفينة من تاريخ
 اليهود، طلبة السفينة في أورشليم، ليست، عاتقها بخر عنها أو تلك الموانئ
 في أورشليم، وحتى الآن لدى معظم اليهود الأمر ليس أعداد حيدة لهذا، في
 إسرائيلهم الجديدة بدلاً من العودة إلى إسرائيل القديمة.

برني، الأوروبيون، وربما البريطانيون، تحديدًا، حيث السفينة هي مفرقة
 الأمر ليس إلى العالم، باستخدام السفينة السوفيتية، عاد من الطريق، ربما لأن
 السفينة تعتمد على سفينة كبيرة بين الطموح (ومن صمد الطموح المسيحي)
 والإحصر، وقد يشعر الأمر يكون أنهم ربما هذه السفينة بما يكفي، إطاء السفينة
 حيث، في حين أنها حيدة على عظم بها، منذ عام 1914 بصورة، حامية، مصر في
 أوروبا، رخصتها القديمة، مخرج الموانئ، الموانئ أو غير الموانئ السوفيتية،
 تلك لم تصبح إلا بالظهور، مكافئ، إن الاتحادات، سفينة، مثلاً، هذا، رغم توفيق
 الأمر، أن الأمر، لم تحصل في أي مكان، إلا من أجل السفينة، أو عندما قال توفيق
 الآن، في مؤتمر الحرب الصهيوني، طلبة، مرة، العالم من خلال تقديم، تلك
 كل ما انتهت الأمور، إنه هو صمد، من الفلاحين المعدل، نحن، بينهم، بالقسمة
 المسيحية، وهم، بينهم، معدلة، السامية، ويبنى ما صمد، من جهة، في دولته،
 المتحدة، الأمر، هو ذلك، التوفيق، بين التوفيق، والقدرة، وأنها، وأورشليم، وربما
 كدوري، جو، تلك، تلك، أنا، لم، ذلك، كما، يعني، إلى أي مدى، المستط، السور، سفينة

العصبة الإلهية، واستعاطت الولايات المتحدة الأمريكية بها إلى يوم هذا¹⁴. فتركنا
قادر لي مفكر كاثوليكي مشهور "إنكم لا سمون بالله، لماذا لا تسمون بالولايات
المتحدة الأميركية أيضاً؟".

بعد من نهاية أوروبا القديمة الحفلة وطرق النصر المبهمة فيها، برز ما؟
وما هي الطرق المختلفة التي تظهر فيها هذه الأكلية نشأة الوجه، تطالعنا إلى
المحصلة اليومية الرومانية وإلى اورشليم في أي؟ يمكنك طرد واحد اليونانيين
وطيرون، وكثيرا والقدس، ناهة، قبل مقارنة الأكلية الحفلة في روسيا مع الأكلية
الحفلة في ألمانيا، وتأمل الطرق المختلفة التي تدعى من خلالها هذه البلدان
حيث يستطيع أن العلاقة التاريخية الخاصة بين المدينة والصور في ألمانيا والصور
إلى بريطانيا مصداق، وسيط الدافع القوي خلال الإمبراطورية الإنجيلية في بريطانيا
ويطعن أميركا الشمالية، وسري في القول إن الدافع القوي في ألمانيا، كما
توسعت له الشيوعية في إنكلترا إلى جانب القبطانية، هو مصداق لصور الغرب
بين الصور والمدينة في أميركا ومصداق تشكيل الثقافة الأميركية في أواخر القرن
التاسع عشر. لذلك فإن مفارقي الأساسية بين أوروبا والولايات المتحدة الأميركية
لا تزال قائمة.

اليونانيين واليهود وضع خاص، لأنهم من ناحية المصدرون المشتركين
لمحصلة الأوروبية والأميركية، ولأنهم من ناحية أخرى، مجزأ إلى حسب أهم
أخرى في الشتات، مثل الأرمين، تشكيلهم مع بيتت خاصة في النظام الاجتماعي
ومع ذلك، ثمة اختلافات ملحوظة بينهما على الرغم من وجود اليونانيين واليهود
في الولايات المتحدة بأعداد متساوية، فإن اليونانيين أقل ظهوراً لدرجة كبيرة مقبولة
باليهود. ونلاحظهم مع الصور علاقة مختلفة كل الاختلاف، حيث رأى اليونانيون
أنفسهم، كما وأنهم أحبب الأروبيين، مصدر النهضة والصور الرئيس، وأنشئت كن
من فرنسا وألمانيا وبريطانيا علاقات الحب مع اليهودية، وهذا ما يتضح بمرزاق
وسومات القرن التاسع عشر، بعد أن المصداقية الشيوعية المصححة جرى تحديدها

داني في النهاية إبقاء مركز أوروبا، داني موبج، جامعة سطرنا، كاتوليك،
وتدعي أحياناً أوروبا الشمالية، والتي برلين أيضاً العاصمة المستقلة لا ألمانيا
مستقلة، بل لمجد أوروبا الشمالية ما بعد البروتستانتية أيضاً (19). ولكن حيث
الأميركي (The American) الذي خطي به هذه الأيام حتى وقت قصير، الموقع
المحترق للقوى الإسرائيلية العظمى اليوم، ويبلغ قرب ساحة الميت (Knesset) و
وهي ساحة للمروحة العسكرية وطريق النصر للإمبراطورية الألمانية بداية ثم
للمصريين، وتعتبر ملتقى النصر حي المصري دانه قرية، والتي حاصرت ساحة الملك
كيسة القدس مركز الإنجيلية التي تمثل أقلية محلياً فقط، لكنها ترمز لموقعها
إلى الغرب من السلطة في ألمانيا الرابع ككل. واقع الكاثوليكية-الكاتوليكية التي
تعتبر الأكثرية في المركز القديم، على طرفة جديدة من مرفق السلطة العصرية
في ساحة ميري (Marshall) وتستحضر السلطة التي سقطت، عهد لولي محلياً
الانقلاب التاريخي في عام 1933 القطع الهنري في الأسطورة الألمانية.

تقدم برلين، إلى جانب برنستام وماسوسي، القطب المعاصر، مبعثها
العاصمة القديمة لمجتمعات المظالم البروتستانتية الألمانية في روسيا، وكانت
لنكون روما عتيقة أخرى برحلة قيصراً آخر، ويمكن الاستدلال في برلين على
القطع في الأسطورة الألمانية من خلال كيسة الكبري (Kaiser Wilhelm) التي
كانت مبعثاً للكبرياء إمبريالية في السجل، وهي الآن شاهد على العصر الذي
أعيدت إليها عطر جلتا من الوثنية البرية المعقدة. أما الكاثوليكية البروتستانتية،
فهو عصاء طمس مهجور، تملؤها أصواتاً إمبريالية ملائحة بذكرين، محلياً
من المسيحيين الألمان، في حين أن الكاثوليكية الكاتوليكية الأخيرة لا تدن
إلا الأقلية. ولكن ذلك هناك من طقس مسيحي في برلين، فتجدد رعد في صلاة
خطوات الكنيسة حيث خلق بوهيم (19)، لكن الطمس العدل والألمسي ربما
يكون R.N. (أشركة كوريسي كوريم دولتش)، أو غيرها من هذا في السوق الكبري
في حصة كمروحة وشمام (Kaiser Wilhelm) ولا ثم في برلين تحتل طريق النصر

1931 (مركز بوهيم) (Kaiser Wilhelm) 1934-1943 عن بولز الثاني وحل الأوترب مفعول
مركز، كوكو غود، والألماني، حيث يصر القادة واللاقي، وذلك كعقدة حول الجور المسيحي في العالم
مسيحي كاتوليكي في نظام ميري، وهي التي تسمى (Kaiser Wilhelm) التي تسمى القضاة باسم مست

المشرف على الحساب فيها، مثل طريق محمود الناصر، فاختار جوستاف الذي سجلت المبروريات
لعمدته على نطاق أوسع، لكن الأسطورة عززت لتعمل معها مدسة عدالة إلى حد بعيد
كزمت الحجة والتمويل.

في الوقت نفسه، يمكنك من هذا في ما يعرف الآن بالمدسة القديمة ما بعد
الرومانسية، أو تقني الآثار التي تعود إلى جوانية القديسة في الولايات المتحدة
الأميركية في وتسليح، بالطبع، ولكن بصورة أقرب في القلوب وهو في الاحتدام
لجوانية. ¹¹ غير أن القوية اعترفت لتكون جزءا من نظام التحكم الباطن المستور
لجوانية بروسيك، قبل التحول حركيا إلى الرومانسية الألمانية. لبدء كيمتد الزوج
حجرا مؤسسيه، عزز القوام غير القسرية من السلطة في حين تم يحدث
لها ذلك حيث سقطت وجهة ثوبا مصطفاه في أوروبا غبار قيد أو حيث أحييت
الطوائف الإزاعية كليا كما جرى، مثلا، في الولايات المتحدة الأميركية. وكانت
الحد لانت حرم دور العدمية والتصور تنوير من الحب الحاملة مشروع عدالة في
الجامعات قبل أي مكان آخر.

كانت للإمبورية في بريطانيا ارتباطاتها بالتقوية، ولا سيما من طريق ويسلي،
وسعت خمس كنيسة رسمية لحفظها التصوير وفي المذاهب المختلفة ¹² التي انتشرت
مع طريقة التشجيع أكثر من انتشارها في ألمانيا. ومثلما حدث في ألمانيا، جرى
اعتماد الصريح من التصوير والديانة في بريطانيا على الرغم مما شهدته كلا البلدين
كعدم أخطر خمس كيمسج، من خطوات باتجاه الاستعادة من مصادر جديدة للديانة
الديانة خارج مسحية تحفقت مواضع أسلافه على دعم عازما ولجعت مغلقة ¹³.
ولقد الإنشاء على مؤسسة دينية شاملة إلى ظهور مسحية صاعدة لعمل صغير متممة

11. أ. ألبرت، *جوانية*، (Oxford: Oxford University Press, 1997)، 117-118. ¹² *Anglican Revival in Britain*، (Oxford: Oxford University Press, 1997)، 117-118.

13. *Anglican Revival in Britain*، (Oxford: Oxford University Press, 1997)، 117-118. ¹⁴ *Anglican Revival in Britain*، (Oxford: Oxford University Press, 1997)، 117-118.

15. *Anglican Revival in Britain*، (Oxford: Oxford University Press, 1997)، 117-118.

لعودة الرعايا، كما كان الأمر إلى كفاف، لتحشد حتى مجموع حاد مسعد لإزالة والحد
احتياطات الخدمات الاجتماعية ورأس المال الاجتماعي المفضة من حديد.

على الرغم من حروب ترويض الدين المسيحي في كل من ألمانيا وبريطانيا بعد
عام 1945، فإن هيئة 1918-1919 أصبحت الإيمان بالأنظمة القديمة لعمومية
وكذلك خطوط اتصال القيادة البروتستانتية قد انشلت بين بريطانيا وألمانيا، من
ألمانيا إلى بريطانيا بصورة عامة، لكن لغة مشتركة ظهرت في كوايس فلامس¹⁸⁴.
وبمكنت القضاء على الانشقاق في أعمال ماكس بيكمان، وهي لوحة صلب المسيح
Kunstverein للفويس كورس، وهي الصلابة التي رسمها متعلمي مسر
المكتوبة بعضها حول بعض في عهد برنكر Dreyer، وهي الاختلاف بين
أشعار روبرت بروك في البدايات الأولى للحرب - «الشكر لله الذي جعلنا نحمل
هذه العبء» - وأشعار برنكر الذين فلاحوا في الحرب، التي رسمها مسجونين
برلين في عهد النازي. لسلام Kunstverein (أعمال فلاحية ألمانية) (1942).

بعض عام 1918، بل ودام 1945، الولايات المتحدة الأميركية، لتكونها
دعيت كذا الحربين في وقت متأخر، فوارث الوحيد الباقي لأسمورة الفوليت،
لتصبح بين الشهور ونواحي القنطرات الكبرى القوية في المرحلة المتأخرة لصاحبة
الثورة وخطوة الجمهورية الأولى. عما مر من حالة ومراك إلى وسلي وابتكبات
والتي تزداد الأخير في مصائد الجمهورية الاجتماعية والجمهورية المتفرقة
وعلى الحدود، عما الدولة التي كثر من في الشخصية الأميركية فوليتة أعوز تأير
ما عليه، إلا أن طار من بين القز القذال على الثورة في إعلان الاستقلال مع التعليل
البرلمانية في عصمة الدستور الأوروبي الجديد للوقوف على حقيقة الاختلاف
بين رومية الجمهورية القوية والتعليل التي تظهرها أوروبا على الرغم من إعادة
إحداثها وانكس هطت الإقراوات الرومية في إعلان الاستقلال دولة إيجابية
تستصلحة، ثم حروب المصالح الجمعي والعلاقات العاطفية الضرورية لدعم
الإطار المستمر

184 (1) فلامس Dreyer، خطاطي جمعية الفلاحين في ألمانيا خلال الحرب العالمية الأولى،
مملكة هولندا، الأب الصلابة الفلاحية

لغة صالحة موسيقية من هذا السبب الروسي الذي يحصلوا دائما لمعزاة من هذه (اللايزج) إلى بوسطن أو ماساتشوسيتس أو بيت لحم أو مستعانة بوسطة عبر صيفك وحلبسور إليها نبدأ مع لوتر والكنسهور وياح وحاشاك (المعزاة إلى الأصول)، ولندعها في حركات الكورس الشعبية التي صمدت، إنكسرا وويلم إلى أميرك. وتكلمت في المروحية الأميركية¹² في الإنجيل وفي الروح. وكلم من الطبيعي لهذا أن يستدل ليفكك ثبيت فنكوزسيات دار وحاشيت في موشحه الديني لمدهي للمسلم (The One Day) (أولئك من هذا الزمان) (1941) مائة من التور السلك فرح في البداية، هذه اسباب على طول الطريق وصولاً إلى موسيقى السود في أميركا.

صحيح المدعى الإنجيلي في الولايات المتحدة في السابق نورعندت علمية متعددة من دون الأهل إلى حلقة، بما هي كلفات، وأعلى على إحدى نسخ لطبانية العبدية - المقدمة - وكان يمكن أن يصبح عرض الحلان في طريق المعزاة على الصحيح عرض المواطنة على الصحيح، وأن يحصل المصطفوي الكاثوليك إلى القدير والمصحين. وكان يمكن مهورلة التهم لطابع الكفاح المتدبر أن لاخورد إلى الحل في المحادثة الفردية أكتفا حدث في مكان آخر، يسا لمالكنت صفة الهداية مع السعي إلى السعادة الذي يحرم مواحدة كل فرد كما الصحيح بـ «يوم جميل».

على السؤال نفسه، يمكن إعادة تطويل تسجيل التمسد بوحيدة اميكوي الروح القدس¹³ على أنه حاجة إلى امتلاك جسم جميل، ومفارقة بعيداً من الأدنى عبر السعي إلى «العافية» فقد نحتزم مرة بالطعام «الجميل» يسا لتدفع مرة أخرى وتغلب في حجة عسفة، بالتأكد من أن الطعام كان بعيداً جداً ونحياً فعلاً «المتدين» - and - and في كلمتي (Health and Wealth) (الصحة والارونا) لهذا حدوداً لغوية طريقة في العالم الأنكلو - أميركي).

¹² (1) الروحانية (الأمريكية) (The American Spiritualist) - وهي في أقصى درجاتها مدعاة بالمعزاة لطيف بطيخ ومن المبركة (الأمريكية).

الفصل الثامن

أوروبا الوسطى وتراخي الاحتكار والرياحات الدينية¹¹

سأبدأ تقاضي مع مثال معارضة، لا لأني أثبت هذا التقسيم في مجلس بومبي محاسب، بل لأنها تقع في وسط أوروبا، وتتميز أنظمة الأهم بموضوعات هذا الفصل، كما أنها في منتصف السلسلة المكانية، وفقاً لبحوث إحصائية أخيرة بشأن الدين الأوروبي. وبموضوع تقاضي الأكثر أهمية هو فكرة الروحانية المتصاعدة مقدرة بمحددات التكنولوجيا والرومانسية الأخلاقية الأكثر خصوصية. وهذه الأخيرة تحتفظ بوسط مؤسسية مع الدولة، أو لديها هي الأنسب حضور معترف به في النسخة الشعبية، بخلاف الروحانية المتصاعدة فهي تولد خوف من ذلك عاطفة أخلاقية مشتركة موجهة ضد الرأسمالية أو الدولة أو أيًا يكن. وليس لديها مشهور بالمشهور بواجب التكريم، ولا نظام أخلاقي مشترك، وليس اعتماداً قديماً بالأفكار الحديثة. إنها نسخة متطرفة من الحزبية البروانسية تحتل حالاً مع كرامة متنافسة حيال القواعد والسلطة.

إذا كانت معارضة تقع في المنتصف من المسيحية الدينية والمعارضة، فإن فرنسا وهولندا العلمانية على طرفي، وليس بولندا ورومانيا ومجرية الإثني على الطرف الآخر. تكمن المحاور المعارضة في الخلاف بين الفس والنفث، ولأنها، وهي

¹¹ نظام وليس في مؤتمر حول الكاثوليكية والدولة في لومباردي في مجلس الوزراء، وبحثت البعثة

مثل غيرها من بلدان الأوروبية شمال الألب كانت مقسمة بين الإصلاح ورفع
إلى العرب من بولندا مدينة إيزنبروك، وهي روما صليبية التي ربحها أسرى
نفس الاتصافات القديمة، أما في الشرق فتوجد قبرس، وهي صيف صليبية
وتختلف تجربة صليبية مع التطوير على كل من التحالف العربي بين الشرق والغرب
في أوروبا الشمالية والكتلة الأمريكية، ومن صراع المسلمين الذي يسمى أوروبا
اللاتينية هي التي عرفت من ذلك بشكل حقيقي سيطر مع ذلك النوع من
التصالح الموجود في الإمبراطورية المتعددة الإثنية. وبعد التاريخ معكس في
صراع بولندا، لقد تمير نظامها كاثوليكية في معظمها نظرية، بعد يوجد
في بستان متعددة الأثر. وهذه التعددية التاريخية ليست عربية في حقيقة حيث ترى
في بستان الأثرية المتعددة للتصالحات المتطورة، اليهودية والكاثوليكية والنورية،
وبعد حدث الأمم الأخرى أكثر تعددية ثقافية بعد الحرب العالمية الثانية، أصبحت
صليبية، على بولندا وليتوانيا، لكل تعددية بعد ما حلّ مشاكلها وحداهاها الألمانية
واليهودية، ولهذا الاختلاف لثبات على أراضي الاحتكاك والربط الجسبي.

استمرت صليبية، مثل أحرار حلة في أوروبا، طوراً شبه عقلي وطوراً
(احتلالاً) شيوخاً وأثرية حركية. والشيعة كانت إرثاً حية هي المضاعف كفاء على
حدوث خلافات حول العقل أو الأرقام المتعددة التي يجب أن نحتل بها الأمة
ويحيى أحد صليبي الشرطة في بولندا تكرر صليبية اليهودية والشيوعية بشكل
متصل، ويحتس أيضاً تكرر صرب حول الكنيسة الكاثوليكية في صليبية صليبية
مع الحركات اليهودية والشيوعية. غير أن الصراع بين الكنيسة والقوة في صليبية لا يشبه
الصراع في بولندا، إذ أصبحت الاتصافات الداخلية التي ذكرها سابقاً لحدود
الكنيسة والشعب بخلاف بولندا. ولهذا السبب لم يكن في إمكان الكنيسة أو تقوم
بجهود الكنيسة الوليدة المصيبة، ولكن البطانة لاستئناف الوصاية الأخلاقية
على الأمة من خلال التوافق مع القوة، ولا يمكن ترجمة التمدن إلى عقل حتى
في بولندا، كما أن الفصل يفتت مع نهاية الاستقلال والتمتع

إلى أواخر هذا التاريخ المعلوم لأنه يندم من جهة مثلاً لصورة لوروية
أكثر عمومية، ولأنه يوضح من جهة أخرى تباين الفلاح على طول الطريق من

الدين الإسلامي الشرقي اختاروا اسمائها من أمثلا مولانا إلى الصداقة العرسية،
والاختلافات ظهرت أيضا في الحدالات الدائرة حول المسيحية والدمشوق
الأوروبي.

صنعت طيور الإتي مع نهاية الاستطباب الذي أحدثته الشيوعية، وظهر
صداقا لروحانية الفردية ومن المعبد عه عقد مقارنا، ولولاين المسجدة لأمرانية،
التي أوجعت مريخ من القرمانية والتعددية، والقصور والكثير، وهذا ما جعل بعض
الكنيسة من الدولة أمرا سهلاً وضرورياً، لكن هذه العوامل لم تتناول في هضرت
بل ذهب كل منها باتجاه مختلف، وكان فصل الحكومة رأس الكنيسة فصل قوة
مصرية، وربما نشأ الكنيسة الإيمانية في موندست الحالة الأميركية، مريخها
من الروابط الإزاجية والفردانية ومناخية مقارنات، كما أنها نشأ التأثير الأميركي
صورتها في جلبيها وصفتها.

سأطلق الآن مدبرة إلى الروحانية الفردية، وكيف حصلت الخصائص
الديني عن الخصائص القومي، وبالذات التاريخ القومي عن التاريخ الديني، أولئك
الذين أوجعوا تحسب أي إشارة إلى الدستور المسيحية في التمدد الدولي بشأن
الدستور الأوروبي، وكثروا رافعين تماثا في عقد التاريخ القومي عن ذلك الديني،
ومثلا لمبدأ كانت تأثيرات العلمانية أو التعددية الثقافية (أو كليهما) فيها قوية
وعلى العكس من ذلك، لم يكن الناس في الشرق ذات الدين الإسلامي القوي
والمشقة الثقافية الصعبة، رافعين عن هذا الأمر، فلهما يرون لا يكون معركة
موحاج في عام 1528 أو طرد الأتراك من موندست في عام 1686، وكشلت لا
يسى الإمبراطورية الكاثوليك أو موندستات معركة بون في عام 1693، ولا
برال ليونان بتدوين حصارا القسطنطينية في عام 1453 وطردهم من تركيا في
عشرينات القرن العشرين، هناك علامات تاريخية وحوادث صاعدة وحدت
الهوية القومية والحديثة طواف فرد، كما أنها تظهر أن القديس، بطولية مساهمة،
ملها حلق القديس القديس

تقدم إنكسار، مثلاً لفصل المظلم بين الهوية الدينية والهوية القومية، على
الرقم من أن حروبها مع فرنسا وإنسانا كاتب حروبا من أثاره تنسابة وحصوم

كاثوليكية. ولم تكن هناك أي وحدة مرمية أو امتثال، كما لا يظهر الأمر في
 يسوع وبنو. والاعتقاد بمعتقداتنا بطلان ديني، ولعل أمرًا حيث يظهر إلى أناس في
 حياتهم ويظهر الأمر ذاته على أسرار كثيرة من أوروبا الغربية، حتى بالنسبة إلى
 إيمانهم، الذي كان دوارك، والتفصيل، نعمة هداية، ولكن، حتى في أوروبا الغربية،
 ويعرق النسب في جزء منه إلى تحالف بين المعلمين والإلزاميين، المحسنة
 والإعلام العملي، وإلى الزاوية، ودعاية التعددية الثقافية، والاعتزال النسبي بين
 الشاطئ إلى أكلية، وما على هو شعائر مشتركة تقدمها أكثر الكنائس متنوعة
 في أوقات الحدود الوطنية، مثل موت الأميرة ديانا في بريطانيا، أو فقدان سفينة
 إسبانيا في السويد. وعلى الرغم من أن حديث الدين بعد شكل غير مأثور،
 يبدو أن يحدده تظهر بشكل طبيعي، عددًا منها ذات، ومن كاثوليكية، عذري
 ويعتبر، حتى إلى مراسم الأعياد القصيرة من التشرع والأرهم على أنها مريب
 ما بعد حديثي، أو أنها العودة إلى الزمينة الكاثوليكية التوفيقية على الطيف من
 الإلهام البروتستانتي.

يتعلق التحول الأخير في أوروبا الغربية بالأسلوب الجديد الذي لمحاظ
 الكنيسة فيه، الأما، حاليًا أنها ما عادت متعاضدة مع القومية أو متحدة مع الحب
 العظمى ومملكة الدولة، حيث كانت الكنيسة تقليديًا ترى عنها، ومبدأ أخلاقي
 على الأمم، ولقدرة على معالجة الدولة والأمم من رؤيتها هذه، ولقدت الأخلاق
 المسيحية البقية المرحلية المتعارف عليها التي تعدها ليس بشكلي، بل
 عينيًا، وبمروءة الكنيسة الكاثوليكية، حيثما العزق بين الدين، والتفصيل العملي،
 ولا يزال هذا الاستعداد يظهر مرارًا، مختلفًا، براء القصد بين أوروبا الشمالية
 البروتستانتية وأوروبا الكاثوليكية، فالكنيسة الكاثوليكية أريدت أن يُعترف بقواها
 لا لبعدها، بينما دخلت الكنائس البروتستانتية بين الطرية والمعارضة بشكلي غير
 وظيفي، وهذا كانت هذه الأخيرة أكثر جهورية للاستعداد عن دور الوصي الأخلاقي
 حالي، بما أنه مجرد مظهر كائن. وهي التي حال، إما لم تكن قادرة على تقديم
 العز، المتعددة على أنها مطلق الأمم، ولا على تشيد التماثيل والتفصيل السلطة
 على عدد المواهب، فتشال القديس جورج لا يظل على إيمان كما يظل القديس
 صيرب على توداست، أو مسيح ريو ذي حشود، أو حشود ميلوس، الكلا

واعتبر المثلثية إلى مذهب مرفقة، نحن نهمم الفكر الدقة، يستند إلى وجهتها على الأخص إلى المذهب الذي تعاليمه إما اعتنقت الكنيسة عبر العرابة في المذهب بدلاً من اليهودية، فالقاء عبر العربي لا يفتح عندما نرغب وسائل الإعلام في الخطط المصورة.

غير أن الكنيسة اللاتينية في القلب صارت الآن حلاً أصغر من حدود البروتستانتية التاريخية، وتحوّلت إلى الأصالة التي عززها الروحانية المصغرة وهي أوروبا الغربية أصبح صوت الكنيسة صوت صماعات الضغط الإزانية الاستعداد من وجهة نظرها السابقة المثبتة لمحاكاة الأمانة التي تتحدث باسم الإنسان والقيم الإنسانية، وتتمتع على المعنوي لا على الأداتي والمعنوي وهي الهيبة، فإن تعصّب الزمعة الشرقي هو سرور ووجودها عالمنا توفقت عن أن تكون صالحة للشرعية الدولة أو الامتثال الأخلاقي، وتحتل الدولة الآن بغيره للتكيف لأجل حرية المصنوع والفكرى المحددة ومناطق السياسة الواقعية واعتنقت شخصية الكنيسة والدولة الاجتماعية، بشكل مدعوت، على الرغم من أن الاختلاف في أوروبا الغربية كبير مما هو عليه في الشرق كبير، من أوروبا الشرقية، ويصطحب يحدّ الدينونة بعد ذلك طرقاً جيوسياسية رئيسة، وأما تعدّد وجهات السياسات الدولية والفكرية ولا يمكن الكنيسة الكاثوليكية، أو الكنائس الأخرى من وجهة النظر هذه أن تكون حيادية تماماً عندما يتعلق الأمر بسياسات التقدم المعنوي، ولذا نحدث فكتافس على صماعات الضغط الإزانية في المباحثات الشعبية من منظور القيم والمصالح، بما فيها المصالح المدنية التي تتعلق بسلامتها الروحية وأقصى لغت المصالح المدنية في التعليم والشؤون الاجتماعية والثقافية كذلك تصلي في وقت واحد دورها بوصفها مؤسسات مبنية لعمل الخير، ونقدتها على إرادتها إنتاج نفسها وإنشئة الجيل التالي اجتماعياً.

هذا لا بدّي من تأكيد وجود ثلاثة مجالات المواقف من شخصي الكنيسة وخطوة الاختصاصات التي يردّدها الفارق بينهما، وهو ما يترك على عملية التمييز السوي، والشخصية الاجتماعية والملاصحات الروحية فرداً، فضلاً عن عدم السلاة المطلقة وفي منتصف القرن العشرين، ظهر خط صدع كبير في ميدان الوعي الاجتماعي والأخلاقي، نتج على العلاقة المتكاملة من التحرير المعنوي

في نطاق الثقافي والكرامة في النطاق الاقتصادي، مرت يدوان محامين
ومعمرين، لكنهم متعارفون أيضاً ولا سيما في وسائل الإعلام المتحررة
والحقوق الفردية، خصوصاً الحقوق الثقافية في السعادة لها أسئلة أكثر وأكثر على
الواجب الجماعية والحرورية والقرابية يطلب الناس تحركات أكثر مما يدعون،
خاصة في ما يتعلق بالفنون، وتقوم القواعد الأخلاقية على الواجب والفصحى
والكرام الطويل الأمد بشكل أكبر بالنقص، وعلى شدة قصيرة الأمد من دور
الكرامة بالشكل أكثر، وبالزيف وهذا يؤثر في الصحة النفسية والسياسة
والقومية على حد سواء، ويخلق وسائل الساسة بشأن اللاسلالات سيال التي سمحت
الديكتاتورية بقدر قليل القسوة بشأن اللاسلالات بالواجبات الدينية، ومن إعجابات
هذا الأمر مطالبة الناس بتدعيم وعلا أكثر لبيعتهم، ورفضهم لتكثفهم للفصحى في
سبل الفصحى منسوبة لوجعهم، في حالة الساسة تحمل مسؤوليات، فمعاشك
العامي والاقتصادي، لذلك ولكن بقدر ما يصبح الاحترام والكرام المسجل
للمنظمات التي تقوم على المطالبة والتعاونات الشكوى والمطالبة، ستكون هناك
مشكلة آدم كل من الدولة والكنيسة ويخطو الموقف على معرفة لأن الحرية
المعاصرة هي حركياً إحدى التحولات الشديدة المسيحية التي مقدمة الشدائد
البروتستانتية على التحركة القصيرة والفضل والأصالة على حساب الأعمال
البحرية والحدائق العامة، مع ذلك تعود المواقف المتناقضة للقوانين بالأسس إلى
الكتاب، بروتستانتية على الإيمان وحده بدلاً من الأعمال، لأن المستويات الأربعة
لا يمكن لها أن تتركز على مطالب المحقق لذلك، يمكن أن توفيق من الفردية
المعاصرة والمواقف المتناقضة للقوانين أن تدعم القضية البروتستانتية، لكن هذا
لم يحدث، لأن البروتستانتية عرفت سرعة من الناحية العملية الرباط بين الأعمال
الدينية والعمل، والشهادة والطا، والجهاد والكرام، وأدرك الفصائل البروتستانتية
كها الآن بأنها، وعلى، لأن مثل الجهد لتطبيق قانون ما هو إلتزام تطوع على عدم
الأصالة، في حين أن المثلر والفصحى تالفا على حين، وهو ما بعد ما بعد ذاته تحركاً
أخر للتصحيحية.

بمضي العصور والمستقر شعوراً أخلاقياً كبيراً، عيال الثلوث واتصالاً أخرى
مصلحة، لكن هذه المسائل تطعن مسؤوليات الآخرين، لا مسؤولياتهم، إضافة

إلى عدم أحد أضرار الشك في الاختيار كما ينبغي، لأن الأبعاد جرت فكرة الشك من داخلها. ويجب ألا يفهم هذه التطورات بصارت كلاسكية مثل الطبيعة وتظهر الذين أمام العلم، بل هي حسارة العقلية¹⁴ والهدف الطبيعي، الأمر الذي يهتم إما بأنه تقدم وإما بأنه حماية إلهية، المصلحة التفكير السحري، والمعروفة، وحرة فريدة تقني بالمسؤولية على الأحوال أو الحياتية، وتناول القانون الطبيعي لمصلحة ميرويت دوران وإلحاق الطبيعة ودواعيها وتعد الدولة والكنيسة بغيرهم جعلهم صياغة أخلاقية، في موقف صعب، نظرًا إلى أن أي شعور بالانكسار الشخصي، والشخصي لا يمكن استحصانه من تأمل الطبيعة، بعض البشر عما قد يفرض بعض الشعور الرومانسيين. وفي الواقع، إن حاشا الآن في مجرّد رومانسية صعبة سابقة لتقل إلى عامة الناس ككل من خلال الثورات في الاستهلاك والحضارة من التدريس والشؤون الاجتماعية مع لقطات من الإنشائية الجديدة¹⁵ إليها أديروا حية طفلة المعرفة التي تحدث عنها دارغورف (Darwath).

سبحوا، إلى أن أصبح الأمر على هذه الشائكة: لقد توسع الشعور بالانكسار، المعنى الواحد للأمر، والتقصية والانعطاف الذاتي، الذي على ميرويت أنهم الديني، في أوروبا الغربية ما يكفي تعرض متطلبات المدنية الوطنية للحضر ونتيجة لذلك، إما أن تسعى الدولة إلى مساعدة صياغات الدين التي تعد مصدر مهددة من مصدر رأس المال الاجتماعي، وإما أن تحاول إعادة إنشاء عنصر اعتماداً في ما يتعلق بالاحترام وتحقق المسؤولية من خلال التعهيد في المواطنة بل وتظهر الدولة نظرة أكثر وعية إلى المفارم المدنية بوصفها مصدر وأعمال فكري واجتماعي.

تأثر التكنولوجيا إلى جانب الرومانسية بالفصل العربي للشعب والتموهين من الجلاش، وهذا ما جعل مدارسة الأهم أحد وأقل من قيمة الأخيرة الكنيسة من الناحية إن الممارسات على السلطة، في كل من الكنيسة والدولة، وبصورة ما به الكندية لأن السلطة ميروية وطبيعية لأي منظمة حيوية، لكنها تقتصر إلى التبرير

¹⁴ 1980: 111 كما يوضح في نفس الأتولي، وهي حالة بولندية التي أوردت في النص، تذكره حتى

¹⁵ 1980: 111 في النص، استجابة لطلبه، فقد أصبح الأمر صعباً

المشغول. ولعل الشاخص في تلك سلطة حكماء مجرد طوطم، الأمر ليس أن موضوعات الشعب والعرض والخصائص عن طريق الآلام والانسداد لها طابع، التي لا تعد ولا تحصى في السبب والآلام، لكنها خلقت حراً من قبلها المؤسسات التاريخية.

سأفكر وضع الكاثوليكية والبروتستانتية، فيليبس الأرمز في هذا، مع مرعيهما متشعبة على الأسطورة القومية، وأفكر فيهما في ما يخص الفصحى العربي لشدة عن الأمة والدولة، وعن الشعب والسلطة. وهو ما عزز الكاثوليكية لتكون مركزية وعربية فوق الدولة القومية وبشراً بالأممية. وهو البروتستانتية تصبح لامركزية وغير مرتبة تحت مستوى الأمة، وهذا يحل محلها. لكنما للإجابة، وهذا الأمر أوسع الاحتكاك القوي (أو الاحتكاك المتأخر) حتماً، وروا وهو الرابطة القوية بين الروحانية المتشعبة أو اللامبالاة التي وصفها سابقاً.

نقدنا العلاقة بين البروتستانتية والإزائية إلى موضوعي الأخير، كيف ترتبط الإزائية فردياً في هولندا وبريطانيا والفرنسا في أمريكا الشمالية مع الخصائص القوية والدولة، الله وقهر. وقد عزز هذا التفسير تاريخياً، وصادف الكاثوليكية بأنها أعلى من الحكومة، لكن التناقضات الأعمق كانت في إيجاد صياء مستقل لتفسير الفردي والمؤسسات الإزائية بين الفرد والدولة. وربما نرى هذه معرفة هنا طبيعة العظمة العصرية، والفرقة وسط في «العالم المسيحي القديم» وأوروبا القديمة، عن طريق المطارنة مع الولايات المتحدة الأميركية والإسلام المعاصر.

في حالة الولايات المتحدة الأميركية، هذه طبيعة الدولة الفردية واللامركزية وتوزع شعبي ودياناتها وأصولها في البروتستانتية، مع عهد الشكل الإزادي للامتياز البروتستانتية، والخصائص القوية والدولة، كلها كانت تعني أن طبيعة الاقتصادية الدينية كنزاً عصباً مركزياً في نشأة اقتصادية على هذا الشكل بعيدة تماماً عن النظام التعليمي. وتكون الولايات المتحدة الأميركية على تقاعد فرجة تشكل سبب وجودها بدلاً من أن تشكل تهديداً للسلطة القومية والاقتصادية المركزية. ويتكيف الذين مع صدامات ألتاها المتوقعة ويخلص دياً هذا الأمر كما صعد، تحت الرعاية المشتركة للتعليم المستمر والإيمان بالعناية الإلهية

بعد تبني أسس التقى الأمريكى، خلفها عالمنا العربي ما هو غائب في أوروبا. هي التي تشكلت جهازاً من السلطة الاجتماعية والدينية المتركزة بالمعنى اللامع مع احتكارات عديدة. ومع شطحي الرواج، وبروح التفخفات الغربية التي يمكن بها رؤية الشيء تحت ذاته على أنه مرصع بالطفرة والهرمية والسلطة الزائفة، يهبط العظم القديم ببطء، ويمكن أن يجد الاستبداد، عند شجع الإصطفاء العبري على اتساع الفجر، والأمة مثقلاً بحدوث في إرثها وتولدات لكن قانونية الشريعة من أي ارتباط للكنيسة مع السلطة والامتثال الأخلاقي. تطور واصبحت على هيئته البهيماني.

يتطلب الأمر وقتاً لتفكيك الكنيسة من وحيج يعطي فيه مكانة رهيبة لتعاطف الأمة من حولها بصمتها وحياء روحياً وأخلاقياً متطرفاً، إلى وحيج لا توجد فيه أي تقاطع مرجعية روحية أو أخلاقية، وتكون الكنيسة فيه صورةً واحداً بين عديد من حركات الضغط الزاوية في الواقع، وعلى الرغم من أن وسائل الإعلام تسحق مزية الهرمية لمعاديت من صورت الكنيسة الواحد، فإن هناك أصولاً مسيحية مختلفة عند، وفي النهاية، يمثل صوت الكنيسة في ما يتعلق بالقضايا الأخلاقية المتنازع فيه، يمثل الغرور والتسوية، على اعتبار أن هناك أصولاً عدة مدعومة العمل التأثير بالخير والعقل منطلق مختلفة إنها نهاية الاحتكار الديني، حذاء إما في المجتمع وإنما ضمن الكنيسة نفسها.

يظهر وحيج العالم المسيحي القديم بشكلي بارز من طريق مقارنته بالإسلام الذي يده القنط-المعاكس للولايات المتحدة، ولا سيما عندما ينظر إلى شخصية الدين المرموقة التي أحدثتها الهجرة الإسلامية إلى أوروبا. وعلى الرغم من انقسام الإسلام إلى حركات مرجعية عند، فإنه يحسم في طبيعته، يعطي على تقدم التعليم والقانون، والدين كوحدة لا تعرف الانقسام. ويسعى المستورد في أوروبا وأميركا الشمالية إلى استخدام منطق التعددية الثقافية لحقل مساحة مضاعفة لعدداً ويمكن للمرء أن يترجم أن معضلات الكيرالين متصل إلى أقصى حد لها إلا حان لولا استمرار استغلال الصناعات الغربية في الوقت نفسه الذي يحرم من به استغلال للفساد والتعصب، وطرق الفساد والمنطق- بالممارسة تدفع إليها

الخدمة العبدية التي يجب أن ترسم إليها جميع الانداعات الأخرى، وباعتبار أن الكنيسة لعالمية أنت هذا الادعاء إلى حد كبير، سطر هذا الأمر بشكلي معقول. غير أن التحدوي في الإسلام هو بعداً لهذه العالمية لتزججها وترويض الحدال محدوداً، وسيكون عدم أن توافق - إذا كانت لديه سلطة تعليم وهي مرفوضة - محدوداً مبهجاً أعطاه آخر قريباً جداً

يعمل الإسلام المعاصر في أوروبا، وكذلك في العالم الإسلامي، معوضاً النسخة الأكثر مبدئية مما دفعه تشارلز تايلور كثيراً دور كهانياً حديثاً، وهو يتنافس مع ما سبته كثيراً دور كهانياً قديماً يمثل اتحاد القبائل والشعب والطبيخ مثل ذلك النسخ الذي كان يوجد في شعوبها منذ ألف عام مصر. وتحتل اليونان منذ دور كهانياً حديثاً نظراً إلى أن الكنيسة والأمة تطوران إلى عصبية على اتحادهما مشيئة وهي الاتحاد وهي اليونان تطوي نشأة الحيل القديم اجتماعاً على التجميع باتحاد الأزمات القومي القوي للكنيسة الأرثوذكسية التي تُعدّ منذ الاستقلال وهي الأسطورة القومية الأورو. ولقد أمر لا يحل من الأهمية أن يحصر في تركيا وضعاً مشابهاً حيث يلوم الجيش هناك مقام الكنيسة في اليونان، فهو يحسم أسطورة العلمانية القومية كما رسمها الكاثوليك في براغمة القوي للتحدث بعد الهزيمة في الحرب العالمية الأولى.

هذا يدور بالحيطة القصوى المور كهايمس المعيد يعصب لا تكون حقيقة وأن الأرمينيا هي الأسطورة القومية في بلدان مثل فرنسا وتركيا وجمهورية تشيكيا غير إنكس كينس وجمانيي. ولقد الأسطورة الشاملة للتقدم والعلية الإلهية، التي تشكل حراً لا يتجزأ من الدين المشترك في أمريكا، والمعمورة من أشكال الدين الأميركي المستجدة، مثلاً نسخة دور كهانيم الحديثة في سافو برز تسافو، حيث الفردانية والتشطي الربوي من نواح أخرى على فو حد كبيراً من التقدم

ذلك يعني أن تشطي الروحانيات في أوروبا المعاصرة يسير برز حدالاً، متوخاه، هي شكل الاتحاد الموجود في اليونان ورومانيا ومجرى، وبولندا، هي

الشعب و الدين، إلى تعلق شديد بالعلمانية الجديدة في بلجيكا وفرنسا وتركيا وجمهورية التشيك وثمة حالات متوسطة أيضا مثل اسكتلندا حيث تقدم كل من الكنيسة والليبرالية الاجتماعية طلبا مقدسا واحدا وهي محاربة، هناك من يجمع مسحة على الأسطورة القومية مع عبادة الكنيسة الكاثوليكية العبرية الأكثر ربما من الطقوس القديمة.

من الجلي أنه سيكون هناك أنواع من الترتيبات الأسلمية بين الكنيسة والدولة أكثر من مع هذه الحالات والقوانين المطبوعه في حيز النطاق الليبرالي المحدود الذي يطول على حرية الاختيار وربما تمثل اليوم لها الاستثناء الرئيس، وذلك لاستلام الكنيسة مع الدولة - ولو اضطررنا - حول تعاضد طائفي متنازع المتصطف الليبرالي.

بهذا يكن، نحول التباينات الاجتماعية المترتبة بالمعدلة غطاء الكنيسة الاجتماعي، مع أنه يُرجح دائما أن يكون التعليم مبدأ مشترك فيه في ما يتعلق بقصده على المساواة بين المواطنين، والالتزام الاجتماعي، ولا سيما حين نقر من الكنيسة كقوة سياسية، مثلا حدث في اليونان أما في ألمانيا أخرى، فالتعاضد الكنيسة مع قطاع متعدد من الشؤون الإنسانية، كما يحدث أسوأ اقتصادية لأكثر المجددين إلى زواجا الروسي، والساهم بالقضايا العامة مثل جندة مصطف إرانية من دون تشايدات سياسية صريحة.

كذلك قد أشرت من وقت إلى آخر إلى تحول لامت المسيحية لا إنكارهه وربما يحسم مثالي الأخير في الظهور كيف يمكن تحولاً مسيحياً، باستناد إلى محاولة لرفع مستوى الالتزام أن يستر عن علمه الرجل الحتمي العادي ربما نختلف طبيعة البركة المسيحية المعاصرة بعض الشيء، إذ تحدث من خلال خبر في حيز المصلح، علما أن البركة قلب على وقت قصير تدفع الناس المحتجج الأثري في مقابل الأمن والاستقرار.

مع انتهاء العولمة التسلطوية، والمساهمة الإنسانية في تشكيلها، ومع المسيحيون صعب ما يحمي أن يكون مسيحياً وهذا صيغوا على كثيرين فرصة الاحتماء بل إلى الكنيسة الكاثوليكية فاعب المساهمة بين التعاضد المتنازع

مع ما سقاه فهو الأداة المحسنة، لتساعد على إسرار الوسط اللاهوتي إلى طرفي علمي. ويريد الإنجيليون، وهم في أروام حادّاء، من المسيحية تشديدهم على الحرية الأممية وتحرير الحيلة ربما تشدد تلك التوليكنة ولا سيما بعد مجتمع المائكنال الثاني، على الأصغر منها والتزامها. لذا نودنا مجموعة مناج أي محاولة لإحداث عنصر المجتمع طرفاً مع أرونا روح المسيحية. ونعم في المسيحية في فهمها الذاتي إلى ما كانت تطرح ولذا في الأصل 'المعبر' في النص¹⁰¹ والعطش الذي لم يظن طعمه¹⁰².

¹⁰¹ إنجيل متى 11: 12-13، 20: 23

¹⁰² إنجيل متى 12: 11-13، 20: 23

القسم الثالث

السرديات والسرديات الكبرى

الفصل التاسع

العلمنة، سرديّة كبرى أم قصص عدد؟¹

عزى لو أننا نلتصق على ما يسمى «الأبولوج القياسي» للعلمنة، لأنه استطاع الصمود أمام أربعة عقود من الضغط المبرح، وثالث لأنه ليس حادثة بشكل مطلق. ومهما كانت هناك تحولات محدكة تدور في حده عندما احتلج الدين، مثلاً، العلمنة حول العالم مصورة دائماً، خلاف أكثر مدام بسيط أو أقل، فهي تحولات مستمرة، صامتة، وما إلى أمثال «الأبولوج القياسي» باعتباره حتى اليوم إلى جريقتي العلمنة، وهي وصيغ «التصوير الممي على التناقض» في وضع «الأبولوج» المستمرة جداً، وأشير إلى القصص المختلفة والتمية بالعلمنة، وأنتج إلى لحلق التأثيرات الأيديولوجية والفلسفية واللاهوتية، واستبعدت بالحدث من التغيرات والاختلافات التي تحرف مسار التقدم العددي، وثالثة بالعلمنة

معلوم أن هناك عدداً كبيراً من قصص العلمنة، وقد كانت تقاطع جميعها في ما بينها وتتشابه، اختزمت ثلاثة قط من العلم القصص التي تتفق بما يعتقد كثيرون، وسهم حوسبة كم لونها لتعريفها أنها أكثر صيغة عملية من طريقة العلمنة التمييز الاجتماعي، في ريادة استقلال شتى مجالات النشاط الشرقي²، إذ كانت الظروف للعلمنة الاجتماعية والتعليم (أدما نقل) تحت الرعاية الكنسية، وكان سطر

(1) جون. تيري في مجلة *أبولوجيا* (1970)، ص 144، قال: «أول قصص 1967»

and Christian. Peter. Religion in the Modern World (Chicago: University Press, 1967), 144.

المستطعم، هذا كان نموذجاً في النظم الاسمائي والفكر منكك إلى عوالم شبه مستقلة. وسقط حيز العقل

النموذج القياسي

إننا نأخذ من النموذج القياسي⁴ نجد أكثر علم من التسيط في شكل أحد أصول كتب في علم الاجتماع يتناول الدين باعتقاد ويختص في معطيه رسماً بالأكهوت الآتية بن التم كيم مصفاً هذا على الاتجاهات التحريرية في المعتقد والمفردات، وهذا ما حالته طريقة معيتها سابقاً باسم جدول عملي ثلاثي القوائم لتصريح، فالعلماء فيه في دروة الحقب الفيكورية، وأخرى في دروة المفرد الوسطى، وهكذا ليس تقدم المبرورة، والإطار الحاكم هو المحدث، مستنداً إما إلى الدين بين محتج المفرد الوسطى واليوم، وإما إلى الاتجاهات المتصورة من دروة الفيكورية. والوقت بعد هذه الفترة طوط لأكثر من عام 1878 في إنكترا ولمسا يمكن اعتباره أوج عملية إضافة التصير بعد المبروت التي حدثت خلال القرن التاسع عشر. وبعض النظر عن ذلك، لقد الاتجاهات بالزوال في مرحلة بعد مختلف لتحدثها بين عامي 1880 و1890، وإن كان هناك بعض الاستمرار والأوضاع الموقوت في معيار معينة⁵، هذا كان في بعض المداخل من مدرسا واسعة النطاق، بل ونطاق طائفي، مدعومين بعد فترة المحدث، أصبح النشاط الاجتماعي الوحيد في وقت تراجع أقلية أمثلة في فلسطين، وحدث أوروبا العربية أكثر مكانا علماني على هذا الكوكب.

لاشك في أن هناك جدالات بشأن ما تنصبه هذه الاتجاهات، وعلاقتها بالتحولات أخرى ذات صلة، تعود بين علماء معروفين، من أمثال هيريس تالي وستيف بروس وروني ستارك وروبرت والشو R. Dawkins وبيتر براغر وكالوم براون C. Brown وغير ذلك من علماء R. Dawkins وريد كلايك روف C. Brown من قبل (R. Dawkins وهي حينئذ روني ستارك) دافع عن تحقيقات من مصلحة في النشاط العلمي، ولا سيما حيث توحد معصية لا حاكمي، حاول ستيف بروس بأن هناك تدهور لوطية

⁴ Robert Bell, *The Secularization of Europe* (London: SPCK, 1983).

⁵ 641

لا يمكن حكيه¹ وبسبب ذلك، غريس دافى، في التراجع الذي، من الأحداث المسحورة في المشوكة الإزاحة، مثل سيب بروس، إلى تراجع التعددية داخل في اثنين بصورة منطقية بعض الشيء².

لما نصبت الفكر، تتعلق الأولى بما نعرف به «الاستثنائية الأوروبية» من عصب القضية في أوروبا، عوامل لا توجد في مكان آخر، وتعلق الثانية بتأثير توحيد وثلاث المسيحية الكاثوليكية، والتفكير في أنوار غير أن على المشوكة، من منتصف القرن العشرين تحديداً، ورأى بين برغر وبيجيد دافى، إلى جانب غريس دافى في كتابها *Europe: The Exceptional Case (أوروبا الحالة الاستثنائية)* (2002)، أن العلة استثنائية في أوروبا، عوامل هذه لا توجد في مكان آخر بالصورة، مثل الولايات المتحدة الأمريكية، بسبب المشكلة، خاصة إلى آخرين، منهم سيب بروس، هي في الاستثنائية الأمريكية³، وغريس دافى دافى وأبيدا وودجيد مسألة المشوكة السوية، التي كانت لوقت طويل أكثر كلاً من استثنائية الدورية، وعز كلوم برنود طاف، والتي في كتابه *The Death of Christian Britain* (أفوت بريطانيا المسيحية) هذا قصة تغير الدور الأثري في ما يتعلق بالمشوكة القمل الذي شهدته الكنائس من ستينات القرن العشرين⁴.

إن من يرون في أوروبا حالة استثنائية ومن يعتقدون أنها صفة التجارب، للوصول إلى مستقبل حضاري، بالعودة الولايات المتحدة الأمريكية، حذره، إن

¹ Rodney Nisand, *Capital Europe: A History of the European Union* (Oxford: Oxford University Press, 2004) 171.

² Nisand, *Europe: A History of the European Union* (Oxford: Oxford University Press, 2004) 171.

³ Nisand, *Europe: A History of the European Union* (Oxford: Oxford University Press, 2004) 171.

⁴ Nisand, *Europe: A History of the European Union* (Oxford: Oxford University Press, 2004) 171.

⁵ Nisand, *Europe: A History of the European Union* (Oxford: Oxford University Press, 2004) 171.

ارتفعت نسب المشاركة في الولايات المتحدة خلال القرن التاسع عشر إلى القرن العشرين. وعلى الرغم من ملاحظة استقرار بعض النسب، وتراجع بعضها الآخر بين المجموعات العنصرية، يظل معدل المشاركة في التصويت أعلى بكثير، مما هو عليه في أوروبا. وثمة ثلاثيات مهمة حول أطراف روبرت بوتنام (Robert Putnam) 18. العلاقة بين تراجع هوي وأثر الفكر العمومية في رأس المال الاجتماعي، ويحدث في هذا الشأن تحويل أساسي أمر ماكن (Macnamara) 19. التجربة للمجموعات الدينية الأمريكية المسيحية خلافاً لدارقة، إلى جانب الجدال القائم حول الطبيعة توسعية لوتكنيد وويل هيرمان في ما يخص طبيعة المشاركة للفرد في الولايات المتحدة الأمريكية 20. ويشير هارولد بلوم في عمله التمييز العنصرين الأميركيين إلى أن تداخل الآن مع روحانية ما بعد مسيحية وفقرية 21. إضافة من يشك في أن العنصر الشعبي في أمريكا، كما هي الحال في أي مكان آخر، يشكل جانباً يتسم بطابع فرافقي 22. إنه في نهاية المطاف، فرافقي 23 تعادلاً كما هو في إيطاليا أو البرازيل المعاصرة.

هذه إذاً بعض القضايا، وسأحاول الآن أن ألقى الضوء على المناقشات بين النظريات التوسعية والجمعية التي تعتمد على ميوريات أساسية وتحولات حاصلة ترتبط بالحدوث، وذلك الاختلافات العنصرية التي أرى أنها تدعم التراجع الثقافي. ولما استمرت استكشافنا لأظهر حقيقة التراجع الثقافي، لأنها كانت لوقت طويل معرضاً رئيساً للعنصرية الجمع فرسدا في الحالة العنصرية، ولأن كتاب صدر أخيراً قبل كنت حول استكشافنا بعنوان *The Social World of the Immigrant* 24. يتناول بعض طبيعة التلات التي استقرت، حول الطبيعة والامة والإنجليزية (أو الفوقية).

وبما لا يدرك بعضهم عمقاً أن الأفراد كثيراً من أوروبا الشمالية، وأكثر

18. Robert Putnam, *Culture, Politics, and the Social Capital* (Boulder, CO: Westview, 1993).
19. Macnamara, *The Immigrant Experience in America* (New Brunswick, NJ: Transaction Publishers, 1997).
20. Putnam, *The Social Capital of the Immigrant* (New York: Russell Sage, 1995).
21. Putnam, *The Social Capital of the Immigrant* (New York: Russell Sage, 1995).
22. Putnam, *The Social Capital of the Immigrant* (New York: Russell Sage, 1995).

23. Putnam, *The Social Capital of the Immigrant* (New York: Russell Sage, 1995). [1]

24. Putnam, *The Social Capital of the Immigrant* (New York: Russell Sage, 1995). [1]

بالجمهورية الشرقية، لم تدعمها المسحة قبل الأمانة الكبرى، إلا نائب الكنيسة الرومانية الكاثوليكية الاعتراف، إما بعد شوب هيراج وإد غول من الميثاق في معظم الأعباء حتى أصبحت نظاما للعبوة الأيديولوجية والاقتصادية والسياسية لذلك، لم يدفع إلى الإصلاح اجتماع روم في ديسمبر من راحة أرسطو لاجية ومذكية التي السويد في الألق، أيضا السلب الأصول الكنسية، ومع حيوة الكوثرية معلى الكاثوليكية لطف الكنيسة على احتكاكها وطابعها الإكرامي إلى حين بروز تلموز الفكر الحديثة ومعدلات على الحرية والفكر لإزالة (إلى حد ما) وتداخلت الفكرة الإمبريالية الحسية على المشاعر مع كل من بروز القومانية بتجديدها الطبيعية، وروح القومية بتفككها لزمور القومية واللغة وتاريخ شبه أسطوري، حيث كاد في مداموك - حتى سبيل المثال - عبادة للأمة مثلكني، أولهيد ديب، كما روح له فرمدع * ، وآخر مستقل تمامًا، فأصبحت الأمة مثل سطحة موضوع عبادة مستقل، على الرغم من أن الدين لا يزال يشمل ديمية كلاً من الأمة والطبيعة

إن لناقص الأسس الخطر الذي يرسمه بل كيت هو من انحدور الواسطي واليهود، كانت الكنيسة في ما مضى متوقفة ومصدر التشريع الرئيس، أما الكنيسة الغرائبية الآن، سحاصتها على الموالاة السلبية لأكثرية لأسيادة هي سطحة لإزالة بحسب إليه الناس أصبحت الرافة البحرية والكهربائية، بل إلى إحيائية الفكر، لتضع عشر ثلاثت في القرون العشرين. والسريد من الترح، يمكن القول، إن استحداثها انقشبت من قيادة عبادة وعلامة إلى روحانية فردية والعبودية

كعب طارون هذا مظارة موسيولوجية استند إلى الضرورات الأساسية والإطلاقات الأساسية؟ يتر مبططع البطلة من سرورة البعدية، هي تسم تحتها مجموعة من المصطلحات المتعارفة، مثل البطلة والفرقة وروح السحر، والخصبر والتضيق، والفردية والمصحصصة والطرفة، ويتضح هذه المصطلحات

1741 إنكرو لا يرسد، مجهول، عرافع، *Deutsche* 1994، 2، 118، السبر، والعب وفتواف، *Deutsche*، التي من أحد التهجئات المؤثرة في روح الفديوك، التي أعطت نسخة شاكاً حيداً من القومية في السبعينيات، الأخير من القرن، فاضح، غار، يندس إلى فوضفج والذقة بطرعم كثر في تشكيل قومي، القوماني، القومية، القومية

الضرورة كلها بالعلماء، وتظهر معها لتحلل الاتصالات الضرورية في المعتد والمعارضة.

ثمة أيضًا حالات معرفية واسعة النطاق من التحولات الأساسية، تتعدو التحول الأكبر (أو التحولات) الذي حصلنا نحن المعاصرين من الماضي. ورغم تقوم هذه الحالات على مرحلة واحدة مثل كتاب إيست هيلر بعنوان *Deeper Thought and Feeling*، أو على مرحلتين، مثل كتاب هيردسليج بعنوان *From the Mind to the Heart*. تم طرح إيست هيلر معروا وسبقًا ثمة هي وجهات القول السابقة والحديثة كلها فحسب لمن يحسبها التوفيق، بل هي المعاصر المختلفة وهو أكثر في مثالي عن مثالية القرن الثامن عشر الغربية إلى البدلات المتعددة التي بدلتها الفنون، على بعض التصورات فوق الطبيعة¹ وسروية تطوهر المتصلة بية وانتهاج المبدأ، والحديثة والسياسة، والتجريبية في الإستمونولوج، والمتعة (أو الأنانية في علم النفس، والإيمان، والعقل بصفته حكم الوجود، والقيمة في الأخلاق، والقيمة (أو أو الديمقراطية في السبيل، وسرادية في نظرية الحقيقة، وإيمان بقوى التعاليم لإصلاح الوضع الإنساني. كما رأى هيلر أن ما كان يوثق ثبات الطبيعة وفوق الطبيعة أصبح الآن ثباتية المبدأ والموضوع².

إني استشهد بحوث هيري في كتابه كلاب من قلبه بأنه يقدم نموذجا على مرحلتين، كما يقدم عناصر مختلفة بعض الشيء، وإن كان يجب ألا يكون طرجه منطقيا لطرح هيردسليج. تمثل المرحلة الأولى الإنسانية العلمية التي لا تزال مستقرة على نطاق واسع في الطبقات المتقدمة، لكن ذلك، في نظر هيري، ليس إلا لأهول نموذجا لا غير. والإيمان بالتقدم هو نوعان الفلي حري نحوية، بحد ذاته، الإنسانية الفريدة ما هي إلا نسخة من عبودية الله. إنه الوقت الملائم أخيرا لتطوهر من هذه الاتصالات اللاهوتية ودخول حلبة من الواقعية، لتواحد واقع بولندا معطية،

¹ Ernst Cassirer: *Thought and Language* (London: Routledge and Kegan Paul, 1956).

[191]

² John Dewey: *Human Nature and Conduct* (London: George, 1922).

[192]

³ Ernst Cassirer: *Philosophy of Language* (London: George, 1956).
⁴ Ernst Cassirer: *Philosophy of Language* (London: George, 1956).

حيوانات ليس لديها مكان في ذهنه. ويراد في آية هذا الأمر بطوري على فهم ما بعد حياتي. لا يمكن حل المشكلات الكبرى كلها. وبين فوسير، يقدم لنا دلمر تيلور في عمله الأصغر *The Sources of the Sources of the Sources* رواية تحفظ كثر الاختلاف في الاعتماد الأسفوي على أصولها مسيحية غير معترف بها.

المفكرة هنا أنه يجب على المشكلات الكبرى أن تلتزم، ومن الجدير بالذكر كيف تطورت الروايات الفلسفية في أحيان كثيرة على عنصر إيماني ووضعي كدلت وهذا أمر واضح في حالة اللاهوت العلمي تحديدًا. حيث يتحدث عن الإيماء الوصفية إيمانًا قصديا في كوكس، نوع المسيحية تنهيةً فوقًا لمسيح المسيحية العلمية، لكن تحت عدد من كوكس تحليلًا لعمقًا لتفسير المصاهرة يرمي إلى الكشف عن المفاهيم المسيحية التي قرأت من مصداقها إلى واقع ديني إن بحر الإيمان، وهو بعد ذاته إحدى تلك الاستعارات الكبرى التي تصغي حاليًا في حياة، ليس في أسوأ أحواله بشر ما هو متعارف وأعلى كمال وجه في الطريقة الرواية التي شجعت بها عن التجربة اليومية ومختلف حورج حرمته الذي رآه عالمًا آخر كس. يظهر في مرقاه، نحن نملك غير واحدة الواقع واحد.

لدينا أن المحفوظات كبرى، بل عددنا من منها في الواقع، ومن ضمنها المحفوظ ما بعد الحداثي (أيها المحفوظات كلها، إلا أن السبب في ذلك لا يعود إلى جميع المشكلات مع التوفيق محسب، بل إنها طبيعة، تمنح أيضًا نظريات الدين وما تصور حول الأساس. والأمر ليس كما لو أن هذه الروايات تعبر مباشرة ذاتها، لكن تتعامل حتمًا مع أمور طبيعية أكثر - كما هي الحال عندنا - تحت هذا يكسر الاستدلال على الملاحظة. وبالعودة إلى الاستعارات الكبرى، على بحر الأيدي، سيحس. فإن آثارها المتشابهة تصبح الدين في طموح الإنسانية لئلا الواقع العلمي في نفسه.

لما نظراتنا الطبيعية ثم ذات أعمقها المعاصرة هذا علم النفس التطوري أو العلوم المعرفية ونظرية الأحياء التطوري. والثاني حاليًا حاليًا حاليًا هذا شرح

بالمسكول مور في كنفه، مستوحاة من مستوحاة (تفسير الفهم) ¹⁷ و. بالطبع، دوني مشترك، ولكن كلاً في ثقافة من ثقافة (أعمال الإيمان) ¹⁸، وقال بعمل الأول هو البيولوجي، الاجتماعي، أما قال الثاني فهو علم الاقتصاد، ومن اللافت كيف يتناول كلاهما نظريات الدين الأولى، بشكل خاص، وبالطبع، يد علم النفس التطوري، من حيث الفهم، نتيجة للاختزال، والاختزال بصورة خاصة موضوعات أخرى إلى درجة أهمية

بالحال، دوني مشترك في أعمال الإيمان (الذي كنه مع روحه، حيثما هو، ليس من حسابات منطقية، لماذا (أحد) مستوى المعرفة في الاختزال، بالنظر إلى ما هو جوهري، ولا يقلل الحسب بالنسبة إلى التوضيح الإنساني، لماذا لغة حدود جوهري، للعقل، على الرغم من احتمالية ظهور الحيوية القديمة في الأمكنة، حيث التعددية النفسية لا الاختزال، الراسخة، وعلى العكس، لا يرى بالمسكول مور أي دليل على «الشارع المنطقي» لأن البعدهم التي تنفي الأفكار القديمة، توند، من أسفل العقل، حيث كانت هناك وثقة، طريقاً تحت، خطية، البقاء، والاختزال، وإضافة لرواية أحد مثال عن هذه البعدهم، فيكون، إسماء العقل إلى الكليات الروحية، بناءً، ويمكن إسماء السحب الفكرية، محسوب، أدب، تتقوى، التهور، من، من، من، وبالتالي لغة أحد للعصمة مرة أخرى، ومن التحلي، أو نظرية العظمة، تنسج، هي، التحليل، نظرية الدين، لا اختزال، لا علاقة لها بالمفرد، وثقافة، وثقافة، في شأن، مستقل، علمي.

وختصاراً، لغوية هذا تصوير، ثوري، لما كانت، أثير إليه، إلى الآن، الأطر التي تحكم فهمنا بالعصمة هي الأطر التي تحكم فهمنا للدين، إنها، عكس، وجهات نظر عالمية، معصومة، بما فيها، مدافعهم، الطبيعة الإنسانية، ووجهات النظر العالمية، هي، العقلية، التي، تدبر، أنما، هي، حيازات، حول، سوق، تجارية، والطبيعية، اللازمية، الطبيعة، الحيوية، كتنسج، تنسج، أحد، من، معهود، الملاحة، وكشاهد، شاهدة، بحث، لتسند، واحتمل، الأخرى، إلى، جانب، وثقة، واسعة، جداً، من، التطور، السهل، الذي، تنسج، في، صحته، بأنه، والى، وشامل، على، حد، سواء، لذا، دعونا، نضع، هذه، الآلية

قطعاً السؤال حول الصلة بين توسس القول بتوافق وساطة إله هناك - يمكن من الدلائل النظرية لتوسس مني على ذلك.

التعليق: طبيعة مستقلة

هذا أوسع دائرة مقاربة مبنية على التفسير المتنامي لتشمل استقلال الطبيعة المتعظم، قبل الانتساب إلى استقلال الآلة، وإلى الإنجيلية بوصفها ذلك النوع من الغير الذي يمكن من حيث مبدأ استقلالاً متريفاً في ما يتعلق بالطبيعة والآلة وكما يستصح في أي حالة، لغة تراكيبك من العظمة والتفليس، حينما يصح تطبيق طبيعة أو الآلة أو الغير بالعصبة الإنجيلية مسألة اعتبار لا ضرورة، بوجه قوا عاطفية، ويمكن إضافة دمج الثلاثة مع بعضهم مع بعض، وهذا ما يحدث، حيث لكن طبيعة حدثت بينهم لا يمكن التراجع عنها، وبالتالي، إذا أعيد مدال الآلة، من غير المرجح أن يكون الفصل بين الكنيسة والدولة، والفصل بين جدعون الغير وسيورة الحكم العلماني، يمكن عكسه، والعمل أو نظرية طبيعة معدة قبل عليها إلى ذلك الحد.

تقوم موضوع هذه الطبيعة تاريخياً على رؤية واسعة الجبال العالم، وقامت ماري بيردجيني هذه المراجعة ومشتريها بكل بلاغة في كتابها *Science and Power* (علم وشعر)،¹ إلا أن هناك مسألاً أقدم منها، مثل الاستكشاف سرت، *Blind*، الأعمى، حينما يرى فيه للعالم الحديث، أو الأراء المتصارعة تحت لزوم غير نوري *de Mente*، ونوريس فيور *de Force*، حول دور التروستانية كرافعة ومنصب المتعة على التوالي في تدخيز تفكير الطبيعة، وتحدثت ماري بيردجيني *de Mente* على دور الاستعمار في نظريات الطبيعة أو المجتمع، وعند تاريخ تطبعي لتعلم تصورات مستندت تراكمي الغير بالعلم، ووفق حقل من التعاون بين الطرفين والعلم، إلى جانب أطوار من الصراع الذي صوّره الأيديولوجيون العلمانيون على بحر في وعظي، وكانت هذه المبررات المعروفة في نهاية القرن التاسع عشر تدور حول القوة الاجتماعية وحول الحضرة أيضاً، وليس هذا من حيث القول والتمسك بحسب المواقف الأخلاقي والديني والقومي.

ويطوي استقلال الطبيعة الخارج على منح للمفسر برهمن جعل الخلقى العاصفة، وعلى كبرى عقلاني التمسك إلهام عقلاني. وربما علينا التوقف عند هذه النقطة لعرف من هذا الاتحاد العقلاني والاتحاد العقلي (القول) لسانويل بيس (P. Bessie) أو ولهم بيني (P. Bessie) إلى لعبة عقلاني أصبح حيلة، وإذا استمرنا المبررات حتى استحدثها روي بورتر، كان مسبقاً على تقدير النظام وفوحدة والألفية المعقدة¹⁴ وربما يمكننا رؤية تحديات هذه الأخيرة المتكاثرة في السطوح الهندسي للمعدة والمحيطات. إن الله نفسه هو المهدس الأعظم «فرياضي الأكبر» ومن بورتر وبرستلي (P. Bessie) إلى جيمس جيمز (James) أو بول ديفيس (P. Davis) شكل الاتحاد منطقي منطقي الله التي تحلت في الطبيعة من متوابعاً من الدين العقلاني. وتصبح لنا حقيقة استخدام هذا الأمر خارج السياق من محاولة بورتر فهم التكامل العظمى والنظم بطريقة مشابهة. ويتطلب مثل هذا الدين التليل أو لا شيء. من طريق التوسط المؤسسي أو الإكسبري، ومن فروع أن ينظر إلى المفسر عند على أنها تدخل تعسفي في القانون. لكنها ليست مجرد ملاحظة عقلية على طريق الإنصاف كما يمكن أن يطرأ المرء من طريقة العظمة، والمدة أنواع أساسية من الدين من تلكه نفسها، لا نوعها، حقيقة موقفة. وعلاوة على ذلك، إن «إلهية» والدها، مهم، كان تشييده على العدم بدلاً من اللاهوت الطبيعي - «دع نحن ونسبي لا» وأنس أو كوبر - نشر وجهات نظر شعبية شائعة بالمعنى الفلسفي للمعدة. لقد خلقت قضية المحقق العقلانية، ودعيتها في ذلك الكتب المعقدة العربية وتقليد المحكمة. وتعلق العلماء الإيجليون، ومن صميمهم شخصية كبيرة من ومأساة مثل جيليت. عوس (Goswami) قد تطبق الطبيعة وصولاً إلى طبيعة الله، ورعدة منها.

لا يحتاج السبب المبدئ، الذي حتره دولايح (D. D. D. D.) شكل ديفي، إلى فرضية منطقية بورتر إلى التي. وكيفية لا داعي لله، ولا سبب إذا احتزل عدم حقيقة إلى انصاف متكاملات. كنوز وبنلق. وعليها أن نشهد حقيقة على روابط النوع الأحدهم في الاتحاد العلمي سبباً قومي ونقائي وديني ونسباً علاقات تدعى حول النصيب السائد في «العقلاني»، ولما تكون الاستعدادات الإنشائية التي طرفاً منها كانت عليه الحال في فرنسا.

حادثت المعروفة لعالم صانع السمكة وأُخرج البحر عنه من مصدره عندئذ، مثل
 كيث (Keith) وسفيسوري (Sfendouy)، لكن حادث قلبيها من إضافة البحر
 كلاً إلى الطبيعة كما سمعت إليها الرومانسية، التي شذفت على التحصيل والهيبة
 واستشارتها، بدلاً من «القباس والمط» ومثل اثنين العفلاتي، «رسم بخلاف طبع»
 في اثنين طروماني (إذا استعانة مؤمنة وإدا استعانة مستعدة، ولم تكن على
 طبعها المسيحية والكنيسة وطعن متساوية في الاستعداد، وألغى أن استعانة مدعة
 إلى الطبيعة بالنسبة إلى كيث (Keith) كما فعلت بشكلي كيث مع وضع الكنيسة
 الرسمية المخطط الهبة. وربما يخالف بعض القراء، مثل زورنر ورت، حقيقة ذلكي
 في الله (Pascualy)، أو ربما يعود بعضهم، مثل شيلي (Shelly)، إلى الأملطرية
 الحديثة، لكن في وضع ريتشارد جيفريز (Richard Jeffries) أن يعتقد، وحسب طبيعة، يكون
 ما في الكلمة من معنى وما عليه سوى أن يشار إلى حوته وليف وسفيسوري،
 ترى مدى الاختلاف الذي يمكن أن تعامل فيه موضوعية شخصية مع الطبيعة
 المسيحية.

عندما كتب كيث عن البحر كما وطعه في مهمته الكهربائية من الموضوع
 الطاهر حول شواطئ الأرض الشرقية، أو في وصف زورنر ورت الطيرى الحديثة
 في منطقة ترومانلي، حتى أكرسي اعتراف ملائكة، يستطيع أن يرى كيف أحدثت
 الاستعارات من العظمى الكنسية إلى الهواء الطلق، وكيف تفرع شعير الكاتوليكية
 ولحياتها، تروا ألقى من شعائر البروتستانتية ولحياتها المعترلة حثرتاً، ما يدعو
 كذا، لو أن الكاتوليكية استمرت انشغالاً خارج إطار المؤسسة والعقيدة لتعبر عنها
 نهياً شخصياً ولدهمة.

يثر زورنر ورت الانشاء أكثر من غيره، لإيجانه صبيحة من الدراسة الشخصية
 التي أحدثت فهي (هبة) مع الطبيعة والأمة، بل والكنيسة في أسلوب لا يزال
 مؤثراً جداً وهو أشد موضوعية طبيعة لمحمد التوابع الأخلاقية، «من عدة مصراة»
 مع شعور نوراني من الرهبة في المكان السامي والمقدس، وكذلك مع استحضار
 لشرح البحر أو الموحود في المشهد الطبيعي المعاصر بالكتلة، وبعد الاستحضار
 ذلك «مصر» في أعمال كوستابل (Constable)، كما يرى في أشر أعمال غسبو.

«*theology was largely absent from the literature and the sciences of the Middle Ages*»¹⁴ يتضمن الطوائف، ساكني هذا المكان وعلى الرغم من أن عبسوري نفسه كان مثروفاً، فإن ما وراء هذا هو تيارات متشعبة ومتفادعة من القوى الشخصية، تعوي عن انتهاقي مستقل للطبيعة، أطرح عبسوري الطبيعة أو الطبيعة ملكية¹⁵، وهذه طقائفة المعتاة والشخصيات الفكرية مؤثرة للمعاني، كد أنها عزاء من دهرنا، الطبيعة المهمة تملأنا الرباطح المطابقة و«يقول أسطفا»

يمكننا أن نصل إلى بعض أثر السياق التاريخي، بهذا مقارنة بين كيف تدمج العصر الحديثة وتشعب في السياقات الطولية المختلفة، ويخدم مسيحي ورومي السيد، مثل كسار بيهد فريدريك فيطبعة¹⁶، كما نجد عبسوري قوة في الطبيعة لروماني، «مطابق في المكان المربع والمربع، أو قناعة الطبيعة من المسطر الطبيعية الماثرة للمواظ، مع الصرح القوطي المقدس، وهذا يرى مصدراً كبيراً لصعب المائل من تصوير الرب، والحول، وكانت إشارة الطبيعة والرب» - «المعنى العرقي» - وإثارة الصرح المقدس قوية في السيد، كما هي في استكديها وبريطانيا، وفي الأجل أنها طيت لذلك، وتثير لوحات «المعنى» لأمبرلي¹⁷ في الولايات المتحدة الأميركية إلى تحول طير لاحت من حيث إن الله آلات إندلية القوية، في أعمال فريدريك نيلر في (1846)، مثلاً، تدور حول الكتاب المقدس والمخلوق لا الكنيسة.

ستطاعت حركة «تاريخ الأديان» التي عرستها أليزا ديم كيرسغ، تقديم إلهامات أخرى حول طيور موضوعات الأخيرة الدينية، بالذات في إنجلترا وبريطانيا، والسما وعرسا¹⁸. لكن الأمر المحط بالنسبة إلى الحركة كلها في طر كيرسغ هو إحاطة يعني مع مسيحية خلعت مفكرة على دعم طارح وإعلامية بشكل من من، من التحول على عظم وتلي صانع تدل على السنة «*theology had no last Day*» (عالم جميل، أين أنت؟) إلى استعادة الأسطورة والشعيرة ومن خواصج ألت

¹⁴ John P. Beeghly, *Environmental History: Theology and Nature* (1982).

[171]

¹⁵ Ben Suppleberg, *Recovering Disputed Places in the Modern Age* (Princeton: Princeton University Press, 2002).

لقد دعا في محيط كاثوليكي أكثر منه في محيط بروتستانتي، وقد إلتفت صوته في الرسم الرمزي، إلا دليل آخر على ذلك.

وبما تعود عناصر من الذخيرة المسيحية في صروب بعض الفروع هذه الطيور كالأمام كوكبة، بما فيها الدجول والصخرة في وحدة العذراء البحرية والطبيعة، في أعمال كرات (Krat) وميلفيل (Melfil) على سبيل المثال، تضم المسحر الطبيعة والبحرية أو فضاء معوية، وربما تعود طائر الشبكات القديمة إلى الطيور، بمعنى إحتياكي لطابع البيئة الطبيعية العذائي والموجود حشر والمصدر، ولا تزال اليوم لا تزال جميع الحيوانات الذخيرة والمعدومة هذه، علينا، مثلا، أن نسأل أنفسنا إلى أي مدى يمكن أن يعد اللغة مثلًا «تخصص» بيئة الطبيعة أو مثلًا تدعى البشر في هيردوس دلي التري، استعارة مبرطة أو مودة كذا مخصصة لذكورة مسيحية.

لغز: الأمانة بوجها أيقونة مستقلة

إن القومية كما يعتقد بعضهم، أمثال إرسيت غلر¹²² في جزء من مشروع التحديث، وتعلق تحديثه في دلي أنومي سميت¹²³ أن سطوح المتقنين الذين يتحدرون أنفسهم على أنهم طبيعة لواط روح الأمانة الحقيقية، ومن هنا يمكن للمرء أن يرى كيف يعمل بعض إحداه تشكيل الكنيسة المقدسة بإعتبارها الروح (spirit) القومية الأصيلة إلى جانب إسماءات إحداه تشكيل المسيحية على أنها مصدر لتحضره في طبيعة التقدم. وبشأن تاريخ خلاص لوم (Lowe) مع أسات مرفعة وأحدث لتوفر الشرعية، غير صروب استحضار الصور القديمة لتحديثه، وهذا يترك المرء غمزة والتفت لكل من الشارح والأمانة في وقت واحد، غمزة مثلها بوجد الكتاب المقدس أسكن تعود إلى آدم وإبراهيم، وانكر الشبكات أسكن لرجع إلى الكتاب المقدس وإلى الشخصيات من العصر القديم الكلاسيكي أو المعني، كذلك تقوم الأمانة باستدراج تركتها وتقدم أسطوري نفسها، فأحد جرمين خدم الموروثية يكمن في تقديم عهد ثالث للأمير كير، بل وانكر أنه حقيقة

¹²² Lutz Gellert, *Nation and Nationalism in East Germany*, 1996.

[22]

¹²³ Andrei Gellert, *The Politics of German Ethnicity*, Blackwell, 1993.

[23]

الأثاث المنيع يشعرون دوما بأنهم شهنشوات، فإن مظهر الملوك الاسكتسمبورج لهذا لا يفعلها المورمون؟

وكذا أن هناك خلقة من الإحجاب بالآلية إلى المشاركة الكلية بالعلاقة مع الطبيعة، تما خلا بالعلاقة بالآلة من تصورات تعاقبية العنصرية إلى مدعهم رمزية مقدسة لا شعرا وأصبح الصريح الكاثوليكي للهرطقة تعريفة قوتيا للتحديد، وهذا إرثا المعمودية الشاسع والتلقائي إرثا شاملا للمسيح في روح نفس الآلة ورموزها العظيمة والمسألة مسألة مساوات قومية في ما بدأ كانت الكنيسة بعد دائما لوطي نورا في تكوين هذه الروح وحولها، أو بعض انتهالات الشر واستبدية أو كاثوليكية الأكثر عنصرية، أو بعض إشعارات الموعظة إلى لروح المصهي «لوتس» في السطورة لملار أوروبية أو كلاسيكية أو أسيروكية أصلية، إذ برحت مولدا، بصفتها أمة كاثوليكية تحت الاختلاف، مثل مسيح يعني، بهذا انطلت فرنسا بصفتها أمة نورية من سة الكنيسة الأكثر إلى حادلي أول لواء الحرية والمساواة والأخوة أما بريطانيا والولايات المتحدة الأمرية، فإنهما استثمرت أفكار الكتاب المقدس في أحدث الأخرى، وأسر البرق الحديثة وأور شليم الجديدة.

إن الولايات المتحدة الأميركية نتج، بصفتها أول أمة جديدة وأول قوة عظمى من عود صامس، أسلا تعبد في رسم أيقونة أميركا عن أيها ممكن الأثرية، المصطفين الذين حولوا الحرية إلى لوم من بعدا من غسل وحلب، وعلى أنها جديدة دوما الجمهورية، وهي سياق هذا التنظيم المثالي للمدات، جرى ترفيع عليه مع الله ليصير الانتصار في الحرب والازدهار في السلام وحنونة موقة لكن مواعلي إن مربية إسرائيل الجديدة هذه أو النظام الجديد للعالم في ما لحدث على تصوير لغة الرواة عقب أحداث 11 أيلول، استمر التي حدثت وانتهكت من المؤكد أنها كانت أحداثا ثعبية ومرتجة، لكن انحصارا في مركز المدينة المسيح تعرية عدية في بريطانيا وأوروبا وعلى العموم وليس في سياق حوادث 11 أيلول، مستفركه يدعو الأمر إلى أن أسودج الكتاب المقدس من المحكم ولوحده أيضا تحول مصورا فاعلمة في بلد الله ذاته إلى وحد

السلام هو إحدى أعظم رؤى الكتاب المقدس، وكتاب الولايات المتحدة

إلى جانب مخطاة قد شعرنا كما لو أني التوجه بالسلام والسلام في إسرائيل. لكنني كنت أعتقد جازماً أن كلاً من فكرة معصية وحريّة معصية على التوالي. لكن كلاً من المعصية والدمار والانهيار في أوروبا أمر أيضاً مزمنة جداً وأوصيلاً إلى منتصف القرن العشرين. حيث أصبحت طبيعة حركات السياسة الصارمة معصولة يمكن فهمها وفهمها. وبمقدورنا أن نكون الناقلة بينة بشكل كامل. «مستوى القدرة الأوروبية» يستلزم بالمعصية والدمار بحدود أقل كثيراً مما ينبغي بهذا الألفاظ - ليس كقولنا ومع ذلك. وهي تعبر حريّة للاتحاد بذلك أوروبا تنظر إلى معصية من أن معصية بقوة تتركها على أنها ملوثة «السلام القديم» إلى ما قبل كاسط. ونظر إلى الولايات المتحدة على أنها لا تزال في وضع هورري من الحرب المعصومة هذه. وهذا شيء أقرب إلى الفكرة التي نحققها أيضاً بالظهور في أوروبا مع التوجه الطبيعي «للحرب المعصومة» مع أن السياسة الواقعية الفرنسية بطبيعة الحال، لا تعرف المعصية أنها

عندما يوافق الأوب الذي يدور حول القومية بين نوع معني مني على حقوقهم من المعصية وتتوحد أفكار معصية تستند إلى روح المعصية الأسطورية التي وإلى ما بعد التاريخ لوجيا كما إذا وما تصبح القومية المعصومة بين الإثنية والدين كما هي الحال في اليهود، حيث تحري من الفكرة هذا القوم «الأسطوري» أو مثل معظم دول أوروبا الشرقية والشرقي الأوسط والقومية المعصية هي بالطبع أكثر اعتدالاً على مروج متعدد الأبعاد والثقافات، لكن حتى تلك البلدان التي تمثل القومية المعصية كدحر العلاقات إثنية والثقافية وربما دينية، وهي ما تظهر على السطح تحت صغط الهجرة الجماعية، ولا سيما حينما تفصل بين المهاجرين وسكان «الموطن» بعض المسافة الثقافية، مثل المهاجرين المسلمين من شمال أفريقيا الذين يهود في بلدان شمال المتوسط، أو المهاجرين الهنود الذين يهود من المكسيك، إلى الولايات المتحدة الأمريكية.

لذا نلاحظ هذا على الطيف من القومية المعصية إلى المعصومة، حيث تقدم بشكل متزايد أقرب إلى المعصية والدمار وإيرلندا أمثلة أقرب إلى المعصومة إلى حين قريب في الأقل. إننا نلاحظ أيضاً أنها تاريخياً على أنها أمثلة من المعصية والمعصية المعزولة عن كسبها في حين ذكرت أساساً الإمبراطورية وإيرلندا

المصطلح هونيهما على كل من الإلانة والكلمة الرومانية. ولا تزال القوميات الحديثة بالطبع تستعصر روح الأمانة الحقيقية بهما لتقل القوميات المعاصرة إلى صوريات التمازجة والقانون والتعليم متصلة عن الناس

يحذر الشك في مدى فوجده ما تطلعه القومية المذهب عدلي من نمطي لعلوم طمدت والروحية القومية من جانب التعاملات المرفوعة المتقدمة بالرواية الإلانة الدينية وليس المذهب الرسمي العام في الوقت الحالي في بريطانيا والولايات المتحدة بصورة المذهب عليه عندما تعرضه أشكال مختلفة لمدى من التعديل الإلاني الديني ومقارعة شعبه من أغلبية السكان لهم. ويرى الفكر القوي الحالي عن الإسلام لأسباب واضحة، لكن التعديلات اليهودية لمدى في وقت سابق مثلاً مثلاً تلالا لمدى إلى جانب اليهود عندما عومروا في القبول على عرقهم الإلانة الدينية لمدى معطى عداني من الإلانة الدينية للأغلبية. كما حدث على سبيل المثال في بولندا وروسيا لكن حدث في أرمينيا مثلاً، مثل عرسا ما بعد الثورة، وعرضهم إلى الخروج من القبول عرسا قوتهم المتغيرات القومية للتواجد. ولهذا الأمر بعد ذلك، كان منها اعتدل بعد ذلك من اليهود كقوة مستمرة نسبة على الإنسانية من حيث هي وسيلة للأغلبية على الذكورية المسيحية. وأصبح اليهود ولا سيما الملقون منهم، حرة من طبعهم العنصرية، ليتخذوا الفهم الإلاني الديني للأكثرية خلف شعور تعريف مدني اليهودية القومية. وربما يكون أحد الأمثلة الأسوأ دية هو عدم نهاية القرن التاسع عشر في الدمارك من ماركس (Marx) بعدة يهودياً عرساً، لا لمدى مع الدنيا ومن أصل كورومو ليتني، وأما عرسا مع (Marx) الذي نظروا إلى الأمانة الدماركية من حيث روحها الدينية الأصلية.

كما أنه هناك من يلاحظ متفلاً من المدني والعسكري، لغة توازن متقلب بين مشروع قومي صريح على أساس لمدى (اليسوع) للحضارة وأمر صريح على أنه في طبيعة التقدم وعقل الدين في الولايات المتحدة الأمريكية إلى فكرة التقدم، معطى على حد واحد مع مشروع قومي، وهذا ما يفتي لوزا في حياته، بعد ذلك ليس في بريطانيا الميكروية معطى إلى مملكة من الحضارة والتقدم، ما كان له علاقة بعد بلعناصر حيوية لا طرد ثالث أو كلاً من الكنائس المسيحية والأمانة فقط

الثقة في المحصرة والتقدم بعد عام 1914 إنما هي فرنسا، موعبة أنشأت الأولى كاتوليكية التي إلى دور قلب المحصرة الذي تقوم به فرنسا، والأخرى اقتصادية وجمهوريّة، تربط المحصرة الفرنسية بالتقدم وكانت باريس عاصمة العالم الفنية على مستوى الفن والمثريين، عندما أصبحت أهداف التقدم والمحصرة دفاعية أكثر مما هي موعبة بالثقافة.

استعمار، عند التحديث من حالة القس، حيا إلى ما بعد في الاختار مدى اصطفاها مع المشروع القومي من غلبه، وتطارد التعدد الآلة أو طبقتها بالحر إلى ما يتكسر في قلب ذلك المشروع وعلى المرء أن يتساءل عن نعتات توجيهه الكاثوليكية الفرنسية تقوم إلى العلمانيين بعد الهزيمة في عام 1919 أقيم العلمانيات وإلغاء العلمانيين مسؤولية الهزيمة في 1918-1919 على الإسلام (أو على الخلافة) والتمثل في فرنسا على أي حال، ومرة أخرى، ينبغي حيا أن يبحث في حوافل نهوض السخنة الشيوعية بالتقدم والمشروع القومي في عام 1919 على الأرثوذكسية الروسية. وهذا ليس يمكنه أن يطرح فيه وجود خلافا بينه وبينه، وذلك حسب لحوادث عوامل كثيرة، ولأنه مقدور التحليل أو التحدج بوجهة إيماننا المخطئتين القومية. كما أن الأمر كله أكثر تعقيداً إلى حد بعيد من العلاقة السببية التي يمكن ملاحظتها بين القومية المقصودة في بولندا وكرواتيا وسوماليا واليونان وبولندا، ووجهة الحيوية الحديثة ويمكن رؤية ذلك النوع من العلاقة السببية التي إيماننا لعتة الإسلام تحت ضغط من فرنسا، وكذلك في القومية الهندوسية والقومية. هل سيكون الإسلام في مراحله الصحيح؟ إن السؤال الذي يطرح نفسه في هذا السياق هو ما إذا كان هذا النهوض العلماني في القومية الدينية سينجح فيحظى الأوروسية إلى نهوض بله سقوط

السؤال الأخير الذي يطرح هو ما إذا كانت الكاثوليكية، مشعور به المصعظ العدائي للمحركات السخنة إلى الاستقلال القومي، أن يستعيد من تراخي الهوية القومية المعاصرة، إذا لم يحصل هذا الأمر فعلاً. وربما تعدد الكاثوليكية الشرقية عصبه في توافق مع الأممية الحديثة، في حين عهد في الوقت ذاته تصدّر عصبها على أنها أكثر طائفة إرثية، وتصبح تحالفاً صعباً مع الإنصبة. وهذه الإمهبة،

وهذا ما يمكن أن يقوم الكاثوليك التقدميين إلى ارتباط مع التروائيات الفكر ليس في مواجهة الكاثوليك والإيميليين المحافظين

يرتبط شومس غي (G. Shams) على دور الكاثوليكية المستطفي، ولا سيما في ما يتعلق بولندا بعد أن أصبحت الآن أمة مستهلكة على قدم المساواة مع أمة أخرى بدأ من جمهورية فلاندرية ويقول في عريضة «إن إيفيليفلنت 1980 مستطفيجست في بلدة الصائد في تاريخ 11 تشرين الأول أكتوبر 2002»

بعض من أوجه التباين بين من بلدة الصائد والأحزاب السياسية التي تصدرت من هذه الكتيبة المستطفي، والتي أصبحت تدار كتيبة من شخصيات على بلدة الصائد - ظهر منها فكر إيمانها بالعدالة أيضًا والاستعداد للعدول في محلات ود إلى ذلك - ترى أنه مستطفي في لأوجه حلقه بالحكم السياسية أخصر تشر، لكني أظن أن هذا لا يحدث مع أحزاب الحلق، وأعتقد أن إبرة التوجهات الأربع في ذلك الاتجاه

لعلين: استقلال الدين بعد ذلك

إن معارضة الإنجيلية التي تشمل الستوكسالية أيضًا لأفريقي حديثة تدور حول الطريقة التي تطوّر فيها على ديونيك، لكنها تسعى في فوقيت هذه إلى تكديس كعمل إلى الإنجيلية في العصر الأوسع في التروائيات المعاصرة ومع أنه تسعى إلى هذه السمات الأخصر للدين على المستوى الشخصي، فإنها تسعى تليًا تلبية فكرة مجتمع مسيحي برفض الألفية غير المثمرة ضفتها غير مسيحية - وطرق إلى أن الدولة الديمقراطية تعكس الامتلاء النسبة التي لديها للألفية بصورة متزايد، فإن الإنجيلية تسعى عنها من ناحية البند، إلا في الولايات المتحدة حيث المذكور أسطورة دستور مسيحي ذات الأساس المتصحيح يشبه تتركب أسس أسطورة العلميين الحلقائي المعاكسة وهذا ما أدى إلى عروايت على التماسكة الشعبية بصورة على التكتلات منها محفظة ومضادة برصوعي، لهذا أن أمداد يكون لـ «كثير» أحلافية «كثير» لضعف الضاعفة مقارنة بغيره. وبغني أن يرى ما إذا كانت ستغير وتلة يوش أو لا.

ويجب ماء «الأمبودج الإنجليزي» من الإنجيلة على أساس صير القوي قطاع
إرثي ليس قائم، أو ليس مستعداً لطرح معايير حاكمية لقطاعات القانون والتمارة
والسنة والتشاور العرفية المستقلة، فهذه القطاعات تسع قواً بعضها الخاصة
وسد أن القوي المجموعة الإنجيلة قد تسع في السوق الدينية، فربما انقلب كل شيء
ماعد القوي الشخصية إلى معايير أدلة ودراسة لأخير ما يصلح، سد في ذلك
الشعيرة لمجموعة ومواقع المقدس، وقد جرى لتوب المستند لشعبي والوجه
شعبي لشعبي من القاطن (see box nearest).¹²⁷

طبعاً، نضج الإنجيلية إلى صير المجتمع، كمد حفرت أن تسع في بداية
القرن التاسع عشر في بريطانيا وألمانيا وسعى بصفتها مجموعة مهتمة بالأخلاق
إلى التأثير في الدول والسياسة العامة لمصلحة أبعادها الخاصة، بل وربما تحولت
بالتو من أوضاع مهتمة إلى تصورات في ظواهرها، أو تعنى أكثر بالقيمة
حديثة بدلاً من صير مسيحي شامل للكشافة، لكنها ترفض من حيث المبدأ والممارسة
عن مصورة في المجتمع أو صيرته، هذا الحق المكتسب «الولاية من الحق والولاية
نية صير المجموعة الدينية الإزائية، وتحول الشك المسيحي الشك إلى أبعاد
أخلاقية محدودة، إما المتابعة السياسية بطريقة أو بأخرى، متوافقة مع القضاة
الشخصية لأولئك الذين في الحياة العامة، لا على روية اعتمادية إحصائية

لم يكن المسمى الإنجيلي إلى صير ملك كامل في من هذه الأمور، وهذا
ما عرضه هامون هوبس في دراسته حرة من إنكلترا الشمالية بين عامي 1870
و1928 بعنوان *The Church of England as a Social Force* (القوي في عصر الانحطاط)¹²⁸، من
إلى التوسع الرائد الذي يطوي عليه هذا المسمى هو أحد العوامل المسماة في
الانحطاط حركياً وباعشار في الإنجيلية فبالا تقوم على المبدأ والمعرف، فهي
تتضمن مع عقيدة شاملة اعتماداً تقوم على حق التصوية المكتسب «الولاية
وعلى التوافق الإقليمي، وهي جزء من العملية التي ما عادت الأم شبت، سوجها

¹²⁷ *see box nearest* (الكتاب في العر الألماني) وهي عبارة دينية تعبر في الشك، لم تشر

بالعبر في اللغة الإنجليزية

¹²⁸ *The Church of England as a Social Force* (الكتاب في العر الألماني) وهي عبارة دينية تعبر في الشك، لم تشر

مركز الجماعة المحلية، واحتفظ الأبرشيات الإقليمية بمحس الأهمية «الطبخ» محس المجموعة الزاوية تركيز على القرب، وثمة عناصر من الانتماء المحلي حتى في أكثر قطاعات المجتمع سعرت، حيث يجب أن يكون هناك أماكن للعبادة والاحتفال الجماعي، مثل الحشود في كنيسة القلاوون الأسقفية وكاتدرائية القديس ماتيوك في نيويورك بعد حوادث 11 أيلول/سبتمبر والحوادث المتتالية في كاتدرائية القديس توماس في لندن، لذلك، لغة في الكتيبت مستمر بين صدا الحزن والولادة الثانية ومبدأ الأسقفية والداخل عبر الأحوال إلى إحدى فوائده العرفية، إلى جانب التفاعل عبر الأجيال، هي تربية القديس التي تركت على القديس بدلاً من المدارس المتخصصة للجماعة المحلية ويكون العلاج وحسباً عندما تُعقد المدرسة والجماعة ومجموعة من الأقارب والتعليم والطبخ والعبادة بدلاً من أن يذهبهم.

يمكن فهم الإنجيلية أيضاً على أنها جزء من سريرة طريقة الأمد من العرفية والتوجه إلى الداخل متجذرة في المسيحية نفسها، وفي اليهودية للأمر ذاته مع تغيير متوجه في أوجسطين وروحانية الرهبان السبسترات، والإصلاح والتقوية، ويمكن فهم جزءاً من الأساس المنطقي لعدم مباليتها بصورة سببية بالشعيرة الموعودية والأهداف المقدسة واللغة القيم روحية والصيغ العقلانية ووساطات القومية الإنجيلية، وأقل هذه العناصر، التي تحتفظ بمكان لها كجزء من السبب الضرورية للنظام الكسبي والاجتماعي، يتزعمها العدل القلبي والرحماني التي تسهم معه حول الصيغ سهولة تامة، وتلعب هذه الرحمة الطرية الطريق أمام تكليف من حول للأحوال المعقدة وهذا يعني في الواقع أن من الممكن أن تقوم التفتت التي دخلتها الإنجيلية بداية بوضعها أداة للتعبير، محصورة وتحددها وهي الرمز من أن الروح الإنجيلية تملك البعد القروفي، بعض الشيء، حتى يبرر البعض والداخل للجزء طقس، فإن التشديد على الحوالية والمشاركة العبادة المترتبة على الإيمان، يفرق إلى تكليف حواري مع المعتقد الثقافي، كما يمكن فهمه أن يرى في كاتدرائية الإصلاح الجديدة مثل كنيسة كاتوليكية الشفاعة والبراميل نائب المطهر القديس

وحتى أخص من الوسائط الإلكترونية¹⁷⁴ وأحد صيغ التكيف المحيطة في العملة الإلكترونية هو نظرية علامة للدين متوافقة مع نظرية علامة أوسج، أو ربما استهلاكية مبنية على الاعتماد بتحويل النظام ما بعد حديثي مع أديب وجاريت مسيحية خلاصة. وما إذا كانت هذه الترميز الاستهلاكية جديدة أم أنها أوصح من قبل مصمم، فهو أمر محتمل الأجد والرد، لكن من القامات أن هذه الترميز مشتتة فعلاً في المعدل لأعوني مثل ديون كورينث. إلا أن النتيجة المتوقعة في ارتباط كلمة وهي «استهلاكية» لمسيحية المؤسسية استناداً إلى تلكا من الترميز غير المتخصص هذه إلى الداعل أبرز الشكوك المذكور خلاصة، أو مشهد الطوائف الإنجيلية سابقاً لعمل مثل القدية طبيعة لتسلي المتزمتين.

إن صبح الإنجيلية الرئيس في مجال التسلي هذه هي البداية في الألف، هو وضع جميع جوانب الحياة المسيحية تحت إشراف روح مقدسة كما أنها توفر مزايا لتسلي الوقت مثل جمعية النشر المسيحيين (1988) أو إرساليات المتحارة (2000)، أو مواقع الاعتدال (2000) أو مواقع ربحية أو برامج مسيحية على التلفزيون لإظهار كيف يمكن لروح أن تشرق بوعي الترفيع وفقد، وقت الفراغ لكنها لكن لا تعز لها عدد دخولها السوق الاستهلاكية من الدخول مع مفهوم علميين لتقديم منتج مشابه نوعاً ما أعاد في الولايات المتحدة الأمر كيف حيث الإنجيلية أكثر انتشاراً، وهذا يكون لديها من الترويج ما يسمح لها بالدخول. يتأخر بصورة عميقة مقبولة في سياق التخصص المتخصص في الألف، لكنها ليست كذلك في ارتباطها معيش الحياة (على سبيل المثال) الذي تتشكّل أصلاً لتظهر «العالم» أصبح علمياً من الداعل من دون تخصص حبيبة كدية لتعريف. بل زالت المصمم أيضاً أنه أكثر عروبة وعراقاً وتفاعلية من الإنجيلية وقد يدعو الداعل بين ارتباطاً والعالم الذي على أشده لأن مسخاً من مسيحية المتكلمة مثالية والتكاريه مثالية على طول قارتي أفريقيا وأمر لا فلتالية وهي أكثر من أنها يمكنها أن تقدم بذات طابعة تضم هي كلها أكثر كثراً معاً لتعلمه بدائي

Deane, M. in *Recovering America's Protestant Heritage*, (A. Freeman ed.) (2004)
 Press, 1999.

معرفة لما أتى عليه فوسوي وعلماني. وأصبح الدين السكوسلي، والتكويراني
 دافع الميراث الاجتماعي. والمعرفي وفي قلبه فهو ينادي ولا يصرف. ولما على
 ما يحدث في تلك أسر. والسؤال الذي لا يحل منه هو: إلى أي مدى، أو هل يحد
 هذا أحد الأنوار على طريق حالة المجتمع المتطور؟ وهل يمكن هذا المجتمع
 المتطور أن يكون على مدار الأسبوح الأمر في أو الأوروبي؟

المعرفة، الإنجيلية إذاً هي مطالعتها بالحياة الشخصية كلها، برحمتها، فاعلم
 في الطاق، حيث تمت الكائنات القومية الراسية سابقاً من تأسيس نظام هيبي
 بعدة مكانتها أو تقديم مبادئ تعليمية اجتماعية تتعلق بطرق أو العيشة أو الحياة
 الحسية. وفي هذا السياق، تتألف الإنجيلية تألفاً عاماً مع الكائنات المتصورة
 من الإصلاح الرافض التي توعدها مبادئها التعليمية للإسبيل في نفس مشروع
 إنساني، والتي تشتهر على إطفاء متطلبات المظنات على الأرض بدلاً من
 الصفات ضمن الروح العرفية. والاعتماد هنا شدة المقارفة المركزية في مبادئ
 بين العظمة والتفكير معاً، إنما أن يوسع أبعدها آثاراً مطالبة لتشكل المجتمع
 العظمي كمنه، وهو ما يستلزم حتماً، وإنما يستلزم إلى مطالعة معدودة سابقاً
 إضافة إلى أن هذه الرافضة تلتزم مع من تأسيس المظنات بالمتن، والتعامل مع
 العدة الإلهية نفسها من دور المعرفة إلى الفوائس، واستحدث مسلم. والنتيجة
 هي الأحد العبد، ومن الناحية الدينية، هي اجتماعية مسالمة وطوبى، السرب
 إصلاحات حديثة إلى المجتمع الأوسع. إلا أن نتيجة الطقسية المحلية (المحاصرة
 محاصرة دينية محدثة في الأحد العبد في نظر شعوب أو بلديات توحد في تكليف
 الديانة الثورية الرقوية، وفي دور الألقاب الذي يفرض بدوره، إلى تعدد المفاهيم أو
 إلى هذه المفاهيم، بلحاظ يحاول الألقاب دفع المجتمع عبر انقلاب أسري إلى عالم
 أفضل نوعاً³⁹⁹.

والله هو بطور الإنجيلية الأكر من أن يخلط هذا لأنه يبر السؤاال فيصمم حول
 الأكر والأيدى لوجيات التعريفية التي تعدد إنتاج مدة الأشكال الدينية في جميع

محاولة. ولاهم بها هو المشكلة بالنسبة إلى علم الأصول الإسماعي التي اقترحتها محاولة إسماعيلية للكفوس يمكن أن تتحول إلى علمة فاعلية إلى الإسماعيلية مستقرة باستمرار، تعديل مصداق ونقصها في السيطرة على العالم من أجل المسيح، فهي متورجة على سبيل المثال في تطهير الدين إلى قيم عقلية ومرايا، مع زعمه ترتب على ذلك، وهي محاولة التصريح بالمشكل مع ذكرية من المسيحية ويطلق الأمر ذلك تقريباً على التوسل الإسماعيلية، وهي الفاعلية في الهداية يسعى دافع التطهير إلى سلب الشيطان من أصل الأفعال غير غير مسجل المتكفوس الديني نظرية الاعتقاد التي كان ما يصلح وما يعتمد والنتيجة هي أن مساهمة التكفوس العليا بين الصور الكفوس الكفوس التي لا تزل تحفظ شعور به المتكفوس والسجل المتكفوس⁹

تدور المسألة الأصولية والمذهبية والمجتمعية وما عهد الكفوية، وبالنظر إلى أهم أحداث الحقلية المستمدة من سرية العلمة الكفوية، حل بتدقيق العزم مع المساهمة الحقلية على أنها ضرورية من إضافة الصروح الحقلية أم مستوحاة لعلمة مية على نسوة مع «العالم» الذي لا بد له من أن يقع في نهاية المطاف في الأوقات المرحية والأوامر العصبية¹⁰ عندما يعتمد تحويل مية على النسوة، حيث ما أسفدهي فكرة «الفكر التقليدي» لأشهر منطق تاريخي، من دور الفصحى إلى تحديد زمان ومكان ذلك، أو الدخول في تعقيدات مصفوف الدين التقليدي نفسه ولا يستعصر العزم هي إمكانية حدوث نسوة مسطرة مع «العلم» بل ومطلقة في مرات عدة في الساعي. فإن حدد أحد العلماء الاجتماع لشعبي حقل في الصور الأمر في مصداق، لن يقال أحدًا عينا إذا كان يمكن أن يكون أمرًا مشابهًا قد حدث في عام 1830، أو في عام 1790، ويجب أن تُعطى إمكانية حدوث تلك حركي في أنواع من المواقف الدورية الحزب منه من الاختيار مصداقها حقلًا مستطيقًا مع زعمه متطرفة، وعزم ألا إلى محطة علمية أخرى.

يمكن إضافة السؤال نفسه بشأن التعقيدات والصور في المصداق¹¹

ملود غرون، لأن حرية كير¹⁴ من التلويح الفلسفي يُسقط الأمانة الأصعب من حسابات اقتصاد المصفي لهذا في موضوع معنى والوصول إلى ما ليس من هذه الاستعارات الباطنية البسيطة إلى الانطلاق إلى مقولة بين برخ العقلية الموحدة في المصور القديمة الكلاسيكية والعقلية المعاصرة، بقدام أحد التعبير، لكن بعد سؤال المرء على مدى رمي أنصر كيف يمكن أن يقوم الإحباط بالذكائوية والإحباط في منتصف القرن التاسع عشر أمام المطلق الذي توفره بلاطت المحور جانبية الأرمود، وشخصيات أخرى أمثال فلورن بلورن، وتشيرار جيمس موكس ديفوك، وريستون والورن، بلسون، وروميل (Rommell 1988). حتى في ما يتعلق بتقوى ما قبل الحداثة التي قلت مشارف والتي دأبها الجود نغني مع آخرين بكل بلاغة، كيف يمكننا تقدير ما دفع جويل روزنثال (The Pursuit of Paradise) آخره الفرحوس¹⁵ في ما يخص الاستهلاكية¹⁶ التي يتكون المونك الاستهلاكية أكثر لائق موقفاً ما مقولة مع أشكال الرغد الإكثري التي جعلت بشيرة حيث لمداك، هي السيادة المواقعية سمة معبرة ومستمر في المجتمع قبل أن يشوّه ميكانيكيات سبعة أوروبا المسيحية، وبعد أن تنوّهها¹⁷ إلى هي دارجة والقوة مستمرة هذه المعتقدات الواسقة.

إن بعض أسوأ التلويحات المستفاد من سرديّة العظمة الكبرى لحدث دغلاقة مع البيورانية، إذا افترضنا أنه لا زال ملحق بقدرا على استخدام هذه التصديّة التي فهم من الثقافة، بلغة أكثر اتصال عبر الأهمية في الآداب الموسيولوجية، لن نرصد أصحاً في كثير من الأحيان بالسؤال عن وقت وجود البيورانية، لو عن هذه الدس المصغر على فيها، أو كيف محاولات في النهاية من محاولة إلى قوة وإثباتها، إلى إنا نركز عرضاً عن ذلك على سلسلة التبعات على المعلم لو البصيرة التي لو ندرية لو إرسمالية نعت رأس العظمة والحداثة المشارف إلى البيورانية، مع أنها من حق خاص، بلغة يكون لها دور، بل إنها لتشكل فعال على طمس الممر كانت الصحة والعظمة، مثل الإصلاح المعاصر والحكم المطلق المعاصر، ونصير مسار التلويح إلى الأمام في خط غير مستقيم نحدث ونحرفه

James Giffels, *The Stripping of the Veils* (Paris: Bataillon, 1982).
 Rosemblatt, *The Pursuit of Paradise* (London: Routledge, 1993).

إشكالية الجدالة وما يعرف بأنها توقعاتها النظرية. وتظهر الثورة الفرنسية والثورة الأمريكية كما ينبغي، لكن بحري لتفاعل والتي الثورات كانت كلها باستثناء الثورة الفرنسية على أنها عروضة جانبية لفنصة الحقيقية. وبعد ذلك، أدب، فكرة من عدة عهد، تيريسون بشكل ملائم «الأمم المتحدة» حيث يبدو أن يروج على نظر في سره على سقطة جديد معرو وجهة معينة، وما عرفت الأنعام 1842 و 1776 و 1788 إلا معطيات على الطريق إلى المستقبل، بدلاً من أن يحضر الترويج بالآلة المدكرة، ويكون المستقبل عروضة للطلب والمفاجآت. والنسب في ترميزا الترويج هذه الطريقة التي لا تتحول، هي إلى لا زال فكر من خلال عبء تلميذها «الآن» شبه الأسطورية التي ساعدت الثورة يجب، الأنعام 1842 و 1776 و 1788 على الانتصار. وهي سقطة (الآن) الطريقة التي تراها هذه الثورة، فيجب كما على التاريخ كوليسون في ما يتعلق بالثورة الإنكليزية، على العمليات التطورية التي دافعتها علماء من ر. د. تاومي (R. H. Tawney)، إلى كرسنور في 1886. قد لا توافق مع أي تصور للجدالة من المستقبل أن يحدث القرن العادي والعشرين إلى⁽¹⁾.

أما لا أكبر حسناً إلى أن الجدالة أمر غير ممكن لو أن جهات المجتمع مثل الثور والثورة الصناعية لا تختلف ذلك الاختلاف. بل ما الثورة مؤيد ملا حظاته نظري وتطري ومن أطور شبه أسطورية تتعلق بالمجموعات الاجتماعية الأساسية والمختلفة. ومن الاستعارات وسرديات الفكر في الرئيسة روابط صعبة تطوي على نوعية وتوليد أيضاً.

في العصر الحديث من الثورة الفرنسية لا تأثير كبير مختلفة بين الاختصاصات كما لو أنه مشتق من المجتمع أن يقدم الترويج عرو. واستكماله في الوقت حسب القائلين أنكر - أمريكية من المعية، وبما تألف صورة مرتبة من طابعين يتقدمون على مسار ثوري أساساً أو نظري بصورة عامة. ويسمح للنسب في المراحل الأولى أن يكون عرواً من هذه الظلمة، لكنه لا يتخلف في « بعد من هذه الظلمة والمجسدة، بل يختلف معها ويحارها في حالات مؤسرة مختلفة

الفصل العاشر

البلنكوستانية ، سردية حداثة كبرى

أشرت في بداية نقدي لمفهوم العظمة في عام 1989 إلى أن لها حدوداً في الأيديولوجيا الطفولية والفرحانية بحسب الكلفة عنها. بل كنت قد اقترحت على سبيل تعبير بلاغي عفاي، أنه بحسب شطب العظمة من قاموس الموسيولوجي¹¹ وعندما عاينت في وقت لاحق، بين عامي 1994 و1998، تقديم رواية عن العظمة ضمن حدود التصاور الاجتماعية وهي سياق السدوح الترحيبية المتمردة، لم يكن هذاي الشطب كلمة محدّثاً لها بل قد كان عرض رواية أكثر حداثة عن العظمة من خلال الأحداث المعرفية¹². وبدائي إلى في إمكانية عدداً تعقّد بعض التعرّيات المصاحبة خلال فترات من الزمن يطلق عليها لقب «حداثة» وهي حويلة في حولنا والبلنكوستانية في البداية، لكن طلب أن يكون حدود من وضع هذه التعرّيات كلها تحت طريقات كبرى مثل العظمة والعصبة

كأن هذا يعزى مغايرتي عصبية، أما إذا أردنا التعصّب له فهي رواية متحررة عن مختلف السروريات التي تطوي عليها طريقات العظمة الأكبر، وما يرادفها من سرديات كبرى، عليها القوس إلى كتابي الموسي كاتر لوجا *Public Religion in the*

11 أندرو، العظمة في قاموس من طريقات الفكر في أستراليا منذ الأربعينيات 1982

12 *Queer Nation: Aesthetics & Ideology* (London: Routledge, 1994) and *Public Religion in the* (London: Routledge, 1994).

Queer Nation: Aesthetics & Ideology (London: Routledge, 1994).

11

Bauer, 2006) الأتيان العامة في العالم الحديث¹⁴ (1994) وقد أثري هذا العمل
تجديداً طويلاً من الشك حول مصداقية النص في ظل الأوصاف المتضادة وعدم
دليلاً ملموساً على دوره التثقيفي الفعال في بلدان هذه

كانت هي من ظهور كتابي نظرية عامة حول العظمة أول مرة في عام 1878
هو تتبع المخطوط التي تعلق إليها ملك العدل طبياً أو أفعالها، ولا سيما تحول
الأسود مع ملائيمي الأوروبي المخطوط في أمريكا اللاتينية من منتصف القرن
العاشر، وكان التركيز بداية الأمر على مطبخ التعددية الثقافية في أمريكا
اللاتينية، في شكل الشكوك مثالية على وجه الخصوص، كما ناقشه كتاب *Imperial
Ideology* من الفيلسوف الذي توسع هذا الأمر تدريجياً إلى أن أصبح رواية هي
الشكوك مثالية مصفاة حيازاً عالمياً كما يورد ذلك كتاب *Imperialism - The World
Today* الشكوك مثالية - العالم أورشليم 2001. وظهرت في سياق هذا
البحث الموضوع بعض المشكلات الأساسية، خصوصاً ما إذا كانت الشكوك مثالية
إنما بالصدفة في أرجاء العالم الثاني، أو أنها ليست سوى جزء من دمج
الاصحاحي، وقد أسست بالمعيار الأول وهي الإحصاء، تعلق تعميمي أولاً مع
أمريكا اللاتينية على أنها مبنية في جميعها بين أسلوب أمريكا الشمالية والأمم
اللاتينية، من الناحية من خلال تقديم تعديدية قوية تعصبية على نطاق واسع،
وبحسب تأني الفكرة التي مفادها أن الشكوك مثالية سرعية كبرى لاحتضان العالمية
وهذا سيكون محور ما سيأتي، بالاعتماد على المخطوطات المذكورة أيضاً وأخرى
سترد معنا مثل *Imperialism from an African Perspective* من السعداء للكتابة ميرتيس
مارتن، ناقش فيه ما سئل أن طرحت في ثلاث مقالات مهمة لها¹⁵

14 José Martí, *Speeches and Prose* (London: Duckworth, 1994), p. 111.

15 José Martí, *Speeches and Prose* (London: Duckworth, 1994); José Martí and Herman Melville, *Speeches, from an African Perspective* (London: Duckworth, 1994).

16 جميع هذه الكتاب متوفرة في www.martinet.org التي نشرها معهد الفهرست في البحر حول
التيارات المتعددة في الأملال الأمريكية، كما تحولت إلى مقال من مؤلفي الفهرست في مؤلفه
الصحفي، وحوال الفهرست الفهرست في الفهرست

يطلب المحلل الذي يدرس في وجود أفكار فهم العلامة الثقافية، فهي حين يطرأ هذا الأخير إلى الدرس على أنه سمح العلاقة، يصف الطرح عن دور التكنولوجيا في تسهيل أطوارها الأولى، يتم تناول الفيزياء على أنه يوم أكثر من مسلك حين يتقدم "محتويات" ومن الواضح أن إحدى مبررات العلامة الفكرية التي تستند إلى التكنولوجيا بوصفها مجرداً صورياً عالمياً تلعب إشكالية البرمجة، لكنها تقوم بذلك بالعلاقة مع عالمي بدلاً من غير¹²، ومع المبررات بدلاً من التكنولوجيا ولا لترك مبررات التكنولوجيا الفكرية على العكس والبرمجة بين على التقنية والأهمية، لإيجاد والتعريف، الصورة والتحديد، التحرر الحادسي والأصلاط الشخصي. وعلى الرغم من يطرأ إلى هذه التوليفة الثورية من التفكير والتحرر على أنها عبرية في م بعض العبدية المتقدمة بغير العفلة لمدة واحدة مبررات من السحق المبني إلى جانب ذلك التي تحسن العفلة والتي لا تظهر في مراحل التطور المتواصلة فحسب، بل من خلال طرائق أخرى من التواجد، ومن التواجد بصورة حديثة. وبدلاً هذا على أن أسلوب فهم الفرد للعظمة يرتبط بتمهيد لحالة محتفظة أصبح التواجد وعلاقتها على الاختلال، حيث تقدم إحداهما بدلاً من ذلك الصيغة الكلاسيكية التي تصور أن الفيزياء مصنوعة من الأخطاء الفيزيائية وأنه في الوقت نفسه عالم غير واثق موقف العلاقة بينهما، فاصلاً أم بدلاً في ضوء البرمجة العلمي، أو الاستقلال التواجدية.

إن كون ما يحتاج إليه هذا هو من مبررات كبرى سبب على التكنولوجيا باعتبارها مجرداً، عالمياً هو تقديم النموذج للعلاقة الفيزياء بالمجتمع والثقافة. هذا استطاع مبررات أن يقدم أي درس معين بأنه الأخيرة مترابطة من الأفكار وموجودات تكون مقربة إلى التقدم في العلوم التي عرضها ماكنس غير في الأصل، تصبح قصة الفيزياء بالعلاقة مع التكنولوجيا، إن قصة كنهان في مبررات عبادات بعض الموجودات ومبررات خصوصية مع إمكانيات تطويرية غيرها، وحلاوة على ذلك إذا تمتد إلى من على موضوعات محددة على حساب عبادات مهمة وانتظار التقنية في أماكن أخرى، ينبغي أن يشرح كنهان يؤدي هذا الأمر دوراً في بدايات العبدية، بل ويتشكل

For further details of the English Project in 2007, Book 1, *Language and Culture 04*, <http://www.englishproject.org.uk> (English 1998).

هذه التبادلات ويصونها بطرق مبررة، وربما تكونت الصفات ذات الشئ، ومع تقدير ما هي ضرورات التصور، إذ تقدم مسيحية العهد الجديد - على سبيل المثال - نظرية طسفة في ما يتعلق بالقانون، والحرية، والعمل الأساسي، خصوصاً بما لزم في الوقت نفسه محدوداً للدينونة الذاتية، ويمكن الاستعانة هذه التبادلات، وضرورات التصور بالتوافق مع ضرورات المعرفة والعظمة القانون، وفي سياق التفسير الاجتماعي.

في أكثر أنواع المجتمع تكاملاً وتاماً في التصور ما قبل الحديثة، تكون السلطة الخاصة والعقدس على درجة من الشمولية والتعاون المشترك ما يمكن الاحتراق لموضوعات الإلهائية ولو كانت موضوعات صميمية دمجية، المسيحية إلى مستويات تشرح على التوافق، لكن ما عدا أنها تتفوق في العقدس وتطبع سلطة والشرعية، يمكن أن تظهر بصورة حقيقية في الممارسة الاجتماعية في حالة توافر الظروف المناسبة، خصوصاً عندما تجعلها معرفة الفرد، والكتابة مكرمة، خصوصاً أنها إمكانية، مدونة مسطاة، والعيادة، لتصبح المجال المتأخرة، وضرورات التصور تتيح الفرصة للتمديد إيجابياً أو تقوم بدور في ضرورات التطور الاجتماعي.

ربما يكون بعض الأمثلة التالية، فكما أن موضوعات الملكية المقدسة وشرعية الإلهية مستقرة من الحديرة الأصلية، مع من التطعيم في أكثر أنواع المجتمع تعديلاً وحرية، فإن موضوعات الحرية والإلهية والتعددية ومشاركة العوم من غير رجال الدين، والتعددية الداخلية مستقرة أيضاً، معتمداً من ملامحة كشمس الاجتماعي الاتفاقي، ويمكن أن تستدل على حقيقة التي قد تؤول إليها الأمور من خلال نوع التغيرات السريعة، إذ العدة الوحيدة من حكم إيزو، المقدس بين عامي 1347 و1353 كما يصحها ديالوم، مذكور في كتابه *History of the Church* (الكنيسة في العصور الوسطى) " وأما عن إيزو، واستبدالات وانكسارات الطبع، لكن يمكن للمرء استعانة أن يرى جمهورية منتصف القرن تسليح عشر الإنكليزية معشلة معاً في ملكية منتصف القرن السادس عشر الحديثة، أو معشلة معشلة تصور جون بيري (John Perry) وأخرون الإزائية وبنية الدولة في تسليحات القرن السادس عشر، كان التحويل الأول في عام 1353 قد أصبح على مرأى من الجميع.

عندما تحدث هذه التصورات الثورية، تستلزم بعض أنواع التغير في المفاهيم على الأساليب المعمورة التابعة والهرمية إلى جانب صورهم المواقف. لا صبراً من المفهوم بل احتمالات محصورة مؤقتاً يمكن أن تستشعر في أشكال جديدة. وسوف تحدث هذه التغيرات الجديدة في الأشكال القديمة بالتوازي مع نمو التصورات الباصرة. خلافاً في التغيير هناك لكن ليس إطار مختلف من المعنى. وسوف تتكيف معروب الأساليب والمفاهيم والمصطلحات والإمكانيات البنية وتزدهر بعضها مع بعض وتؤثر كل واحدة في الأخرى. أحياناً على سبيل التكوين زده معنى عكسية محكمة جداً إلى درجة تطرحها إلى التغير جذوة على أنه أحد أن كان مقاومة للتغير. وهذا ما كانت الحال عليه بصورة بارزة للبيان في ما يخص الاستجابة الكاتوليكية لتغير عقائدي في فرنسا بصورة خاصة، فأصبحت المفاهيمات المتعددة في ما بعد وثيقة الأوساط بعضها بعض، ولم تفصل وتشكل في حدود حتى منتصف القرن العشرين. وكانت إحدى النتائج مبرهنة المعصية والحدثة الكبرى المعاصرة التي ربطت التغير بشكل متواصل مع كلام المعاصرين ومع تصور في القيمة للواقع.

تكون مثل هذه الرواية هي كبرياء لربط التغير بالثقافة على نسخة قديمة من الاختلاف بين علاقة بالحدثة كاتوليكية-معمورة تابعة وعلاقة برؤسائية متحصرة في الإزمية والقرابية والاستقلال. على الرغم من الحصول المستمر للمعمورة والنسبة فضلاً إلا أنه كان على كل من الكاتوليكية والبرؤسائية أيضاً مروحية الشكل. آخر من الجماعة المعمورة ومن النجاة في الشكل قومية ودولة القومية. وفي الحالة الكاتوليكية، كانت المروحية عقائدية هي كثير من الأجيال، كما حدث في النمساويين والبرازيل وفرنسا وإيطاليا، في حين كانت العلاقة إيجابية بصورة عامة في الحالة البرؤسائية، في بريطانيا وهولندا والبروج وطولانيات المتحدة الأمريكية. ونظري معاداة الكاتوليكية للقومية على صرح بين القوميين واليهوديين وبين أصحاب الإكثورية والمذهب العلمانية.

يوضح هذا الصراع أيضاً كيف يمكن دمجاً محصوراً بصورة مؤقتة أن يتخطى الإمكانيات للمستقبل. على الرغم أن صور الكاتوليكية القوميين ربما تكون له

أهمية جديدة في المراحل بعد القومية للحضارة المتأخرون، تركة مروستنية قائمة مقترحة بالدولة القومية شدا في مرحلة الانحدار لتصل الروستنية والكاثوليكية عناصر مختلفة في الذخيرة المسيحية، بل وأجزاء من حضارتها، بينما يمكن مروستنية أن تتواءم مع موضوعات أبرشية جديدة في أمريكا الشمالية وأوروبا، لمصرانيين، يمكن أن تتواءم الكاثوليكية مع الموضوعات الجديدة لطرويت والصلوات¹⁰¹، والتحالف كما لو أن موضوعات فنية متنوعة تتلوه في الاشتراك مع سروريات التحديث، لتعطي عليها عمقاً ولتوفر العوائد والدائن المربية، وانعكس في الإنجازات الجديدة إلى وقت الحاجة

هذه هي بدأ العملية اللازمة لما يلي، وهي سرقة كبرى لتعطي صروب التشديد على معرفة والقدرة الداخلية من خاصيتها في الوثيرة والظفرة إلى ظهوره الحقيقي في الإزادية الأمكنة - أمريكا، وهي انتشارها الشكوسيتالي، الكورماني لهذا في جميع أرجاء العالم منذ منتصف القرن العشرين، وسيكون قلب في الوقت المناسب أن يظهر كيف يرتبط السبل الذي ينتج من الظفرة إلى الشكوسيتالية على محور إيجابي بالمتعلقة في ما يتعلق بمعالجات الحضرة، وتقود المعظمي، وعور كروميت، والإزادية، والصلوات، والأميرة البراءة، والصلوات، والحرر الشخصي، والانعكاس الشخصي في العمل، والاستهلاك، وأنواع التماسك الحديثة، والحراك الاجتماعي والعمومي - إضافة إلى التغييرات في الوساطة والسطوة والمشاركة

بعد فتح كبر الشكوسيتالية بالعودة إلى الظفرة، بعد أن بحاجة إلى رسم نسب تاريخي بدأ في العملية مع شخصيات أعمال سير 1990، وهراتك 1990، وبعد بعدها إلى إنكترا وإلى الولايات المتحدة الأمريكية الشطة وهذا الأثر المتحد عرته هو في الوقت هذه سروريات استقلال من علاقة مباشرة مع كبره مرمية رسمية إلى مروج من إصلاح الكنيسة الرسمية داخلها، وأعطى خلف الإزادية الماركة التي تميزت بها إنكترا بين عامي 1799 و1890، إلى الإزادية

التكثف المعرفي من أي ارتباط مع الدولة في الولايات المتحدة الأمريكية. إنها هذه الإرادة وهذه التعددية هذا القدر أظننا سنجد في الدول الثابتة وتوطأت فيها سرخس، والسبب في عزو مد هو تركيزهما المصطفة من موضوعات مأخوذة من إحيائية كثر في السود والبيض. وبما أن هناك من يمكن أن يقول هي الفطرية إنها صيغة ثقافية ودينية اجتماعية يجب أن تدرك أيضاً أن حدودها لم تكن متحصنة هي لتعمل لخدمة الداخلية محسنة، بل في الأساس المدارس والمناطق والمؤسسات أيضاً.¹⁰

يمكن أن نرد سرعة التحولات الكبرى التكوينية بمفاهيمها بالإسلام الذي هو مبدأها المعاصر الرئيس عوارج المسيحية إلى ناقص التكوينية مع الإسلام أكثر عدم من تفاعلها مع مبادئها الأساسية في المسيحية، الكاثوليكية، وذلك لأن الإسلام بطوريه درجة أكبر من الكاثوليكية نفسه على وتفتح التعددية العنصرية التي توحد جميع إقليم وتوحد الهوية الدينية والاجتماعية. ومن الخطر لئلا نشأ أن هذه الخصائص التي يختلف بها الإسلام عن التكوينية هي بالتحديد تلك التي يقوم بها التعددية، ولا سيما التعددية والإرادية والفردانية والمعرفية والمفهوم العمادي والسلطة الأوتية (مع أن هذه الأخيرة أكثر تعقيداً).

عندما يشهد الإسلام التكوينية بكن في توافيق مع التعددية والتعددية هي المساواة والاقتصاد الشخصي في العمل وغیر الحدود القومية وأساليب الاتصال المعاصرة. وهذا يعني أن الإسلام يدخل العالم الحديث من خلال نمط العلاقات السكينة كلها، في حين تدخله التكوينية من طريق نمط الوعي العالمي لثقافة العرصة والفرد، علاوة على أن التجزئة التكوينية لدى العرب سمحت أن تكون القومية العلمانية في العالم الإسلامي التي تأكلها من العنصر الإقليمي، مفارقةً مأزومة. ولا تتفاعل التكوينية مع الدين الإسلامي إلا عند تمكن من العودة إلى الأقاليم على الهامش، ومع ذلك ساهم حيث هي تقردها أكثر من تعاقبها الموحدة.

أما طوبوق، فهي تتعدى على تولد وهي ذاتي تومي، والقاعة مرمية في قرية في
أيد، متعلما بعد في طهر كتاب القديسة الجديدة التي تعطي التوبة الجديدة في تيموت
وتاتوب. كما أن حواشيها تدلها أيضا من حذب الحب في العرب وهي الشرق
على حد سواء. ولا تتاهم التوبة مع التعددية الحديثة المحسنة بل توفّر، كما
يُرحب، شاهدة متداخلة على المحسنة أيضا.

في ما يتصل بالمطاريحات بين الكاثوليكية والستوكسالية، يمكنك القول بين
هاتين إلهما أيد كيايس قائمين بنفسهما متداخلة إذ أنتجت كاثوليكية امعاليها
الوطيعة من ستوكسالية هي الحركة الكاثوليكية الكريستانية، بينما تظهر
الستوكسالية عداية ضد سيرة، هي استعمال القويوت المقدسة والمواد المتداخلة
مثلاً. وحيث خلقت الكاثوليكية من المركز على حساب الوجود المحلي
المعروف، تمكنت الستوكسالية من حل «مكانها الشاهر» أكت ذلك في عم البلاد
أول في أفريقيا الشرقية.

إذا طبعنا الآن إلى الستوكسالية مسطرة على أعداد أيد تقدم إحدى مرميات
الحدث الكروي، بالمقارنة مع المحاللات التي ولدتها سابقاً، سيكون من الأصعب
أن بدأ مع المحاللات التي تسم العلاقة بينهما بالعموم، السلطة والمجهر (أو
النظام الأبوي)، ويحسد كثير هنا على ما إذا كنت تفهم إمكانية التحدث من حيث
مواجهة مع المقامات على جميع الصفات أو من حيث الاكتسابات التي تساهل
صورت التهميم والمكائد المحلية غير الدرامية. وتغلب الأيديولوجية البربرية
أخيراً كاملاً من الاستقامة السياسية قبل المحاللات كافة من دون الاغتراف
أخيراً ملاحظة مدى محدودية المكاسب وعموميتها محلياً أو كيف أن المؤسسة
«للمسطة» واللاتكثورية هذا الأمر مثالي للمؤسسات الغربية الغير أيد، مثل حرم
العمال الريفي وهي ونظر الله في ذاتي القارة، فالمساحة هناك من التحليل والظرفية هي
المحددات الصغرى»

نقوم الستوكسالية بصورة روثية بالسلطة، وليس هناك صفة تنظم
من فترها في المعجم الثقافي أكثر منها، لذلك عليها البحث في طبيعة السلطة
الستوكسالية التي تطوي على علاقة على اعتماد أيد أتماس في سيطرة غير

الطورية والاشدكية، ورسا حبر مثالي لعامة شخصنة السلطة هو أن يكون محوئي في معادلات القدرية الحديثة¹¹، ويظهر القدر كذا التكوينية والاعتد من أهم مصادر الحد الحرة، وهي طبيعة الاستقلال على القدرية بما تم بدعته إلى التصريح، في حين تستند العشرة على الحدود والكمالات. وتلعب داخل التكوينية حركات العالم الأكبر المولية وأستندل بهرية واحدة من القدرين والحددة والتكديتات الترويج توسعة من واعي الأبرشية. وأعتبر ذلك هذه الوساطة اضرأياً وتر كرت في قبالة كاريو مدينة

إن مدينة السلطة والوساطة هذه، التي تظهر تشكيل واضح وهو ودي حيث تجميع لمجموعات في عشرة كبيرة لأختيار امصدرات وأربعة مكرري من تشكيلات الزينة الواسعة إلى المدن الضخمة والأسرة الطوائف، لا تقتصر على التكوينية، من بعدها في غيرها من الحركات التي تساعد الناس على التفاعل مع مثللات الضخمة الكبرى، وتؤنس لهم غاية ومعى واستقراراً موفقاً، حيث تظهر حرفة لرو تنفي (Trotter) في التوبة الطويرية والأديان المعقدة في اليابان معارفة السلطة والمشاركة فيها¹²، لقد استقرت السلطة وتر كرت على حد سواء.

دور إله في الحدود وما دعتة جرجس مازني معارفة الضخمة في التكوينية¹³، لأنه أمر مدعش أنه يكون قدرٌ كبيرٌ من البحث والتفسير المعقدات الذي يساعد على توضيح التوساط التكوينية السطحي مع الأصولية ومع السلطة الأوية صمبر عن سماء، ولا سيما الأثر وولوجيات مذهب¹⁴، والساد عن الظاهر منه على فهم الاختلاف بين استعدادات وصحية تسلّم الرقابة إلى الحكمة، وولائج حبر وصحية تسلّم السلطة المحلية إلى الأثنى، وأولاً الساتلية بدلاً من الحضور¹⁵

[David Morgan, *Crucians and Change in Arabized Muslim Societies* (Edinburgh: Edinburgh University Press, 1994), p. 205.]

[Sheng-Yue, *Life in the Chinese Government and the Appeal of the 'Lao Tzu' Idea* (London: Pinter, 1977), p. 205.]

[Bertalan, *Modernism and the Postmodernist World* (London: Routledge, 1994), p. 100.]

[E. J. Hobsbawm, *The Age of Empire* (London: Pinter, 1989), p. 100. [The Age of Empire, 1914-1918, London: Pinter, 1989], p. 100. [The Age of Empire, 1914-1918, London: Pinter, 1989], p. 100.]

وعدت منذ سائت مثالي مساعدة المثوية في الناصر الاجتماعي و لا تصبط في العمل إلى الحيات لكن ليس له صلة كبر في مسألة المساعدة في الحذقة. وفي الحقيقة، كما تصح فعلا، إن القلق الماركسي مع من راحوا على الحصاد الحصر في « يتعلق بالحدوث الطويل الأمد، وبالنسبة إلى الحدوث القديم القدر حول المبادئية في جدول الماركسية، فإن الأخيرة هي التي تقدم حذقة دائمة

نحبي أكثر مصطلح التكونانية الأخلاقية تلك «الأخلاق التروستانية» التي تفتت من أجل الاختلاف بين كالفيني غير وبيروني عالمي. وبهذا من الاصطاد في العمل ورفض القصد الثوري الروماني، يظهر التكونانيون كيف مثل القصد والأمانة والمسؤولية وثقة وأولئك الذين يدورون مشروعت متوسطة الحجم في الدول النامية ويبحثون عن يقدم لهم خدمة المحفظة ومعدية يمكن اعتمادها، إنما يتكلمون على القلق، كما أن الأمانة أمر محظوظ أيضا في الاقتصاد العظيم غير الرسمي.

تقدم بيريس مارتز ومصنفه هذه المصالح الأخلاقية في مقالها *«Institutional Economics: Beyond the Moralistic Fallacy»* في *Journal of Economic Surveys* (2006) حيث تقولان إن ما دلت الماركسية من واقع عالمي وحسن مبادء واصطاد يساعد في القدر، أو التقدم والتحسن، في بذات الاقتصاد بعد - الصناعي، حيث المرونة مرعوب فيها مشك. ولما من التكونانيون مشكلة متصلة من المواقف تجاه الآخرين، من عصر على الأاحار السيط مع إرتياب بالمادي، إلى قول صريح بالهدنة اللازمة من الإيديولوجية التي بالزب¹⁴ وربما يحذر بأن هدف أن معالجة التكونانيون لا تعني أنهم في غلة من ومصطلح المحفظة، وغير قادرين على الاحتياج¹⁵ لهم سبعة يرعون التمسك و قول الطريقة التي ينظر القويون فيها إليهم على أنهم مصداق، بل ويشنون ما يمكن عمله بالنشاط والمورد.

إنهم يتعدون أكثر من المظهر التروستاني القوي الكلاسيكي عندما

¹⁴ *Journal of Economic Surveys*, vol. 20, no. 4, (April 2006), pp. 659-71.

¹⁵ *Journal of Economic Surveys*, vol. 20, no. 4, (April 2006), pp. 659-71.

يعتقدون نسخة جيدة من «الثورة المصرية» التي توقعوها قبل أكثر من نصف قرن وعبروا الحدود في صلب أرواحهم لعلها كما يتحكمون في كتبهم، إضافة إلى أنهم توقعوا التطورات الأخيرة (فصلًا عن أنهم التحذروا لأعضائهم قتلًا قذيفًا وحفظوا عليه) في مقالهم الكلية للشهادة الشهادة لعدم الجسم والعقل على حد سواء والعزلة الجماعية¹¹⁴

في ما يخص قدرتهم على التعبير والتحرر إلى جانب الانهيار، لا يعتقد اليوتوبستيون والكاربونيات وروني «خدمة» الليتورية محسنة، بل قم منقذون أيضًا، بصورة خاصة، مع الأساليب التعبيرية المتأصلة في الروحانية المعاصرة، إلا أن هذه النقطة على التأكيد هي ما تؤدي إلى وصفهم بالاعطاش، أو التوسيع، وبالتالي بأنهم مثليون وملاسون طوف من العزلة، حيث لا تلجج مثل هذه المصطلح خارج المبحث الفرعي على هذه الألفاظ العددية، ولا أحد يعتقد أنه يجب منه شرح الكومبليسي (de complicité) لأنه ارتداد إلى الأصل، كما لا يؤدي الطب الدليل صفته قبل - علمي.

تتفق مجموعة أسبسية من المحدثين بأعضائهم عن المصحي طرقي والملاقات العائلية المسجلة ومسؤوليات الجماعة التي تطوي عليها، وهم يشيطون الماصي، ربما يشكون في الوقت نفسه واقع قواد الفلسفة المستمرة¹¹⁵، ويشيطون بالمصحي الحر في إصلاحتنا أو اعتقاد أي منطقة في التواء حديث وهذه الاتجاه الجديد هو المحدثات المائية.

يلخص الانطباع من الفردي إلى المصري وعن التوسيع إلى التوسيع منه مزج من التوسيع المصحي، مع كينس تعمل كمتحارب أو باعثة استغلال المثلث، ربما بعد الأفارقة العربون في تطويعهم حول العالم مناطق استغلال بين الإهود في كسرتهم أو نعت¹¹⁶، إلى جانب قوائم قتال تعصم بأوطانهم الأصلية، ويوجد

Andrew Chosen, *How Open and How Closed America*, 3d Edition (New York: Free Press, 1975) 114

«complicité» (concerning the United States) (Cambridge: Harvard Press, 1976) 114

High on Oil, «The Christian American Dilemma» in *Under Currents and Back* (2011) (Minneapolis: Baker Book House, 2011) (London: Bloomsbury, 2011)

لرسم الأسموية الجار واستصحابها لهم الشاب أمام التهديد المزعج بالعبودية ومن الأسموية¹¹ (من البلاط إلى الكتاب الذي حرره أليزيو أندريه كورتني ورومان مارشيل، فير كتي From Robert to Francesco (من بابل إلى المعصرة) (2011) مركز مكي بكاشك لاستعداد البستكو مثالية عبر القوميات)

عزوت البستكو مثالية بصورة خاصة وفيها إقليدس عبر حدود الإثنية والامتياز وبعض المفردات، والتميز ألا تكون الكنيسة مكاناً محلياً لتتجمع محسنة من صناعة متعيلة من الإسماء والأسماء المحلية في القس أيضاً¹² وخلال الفصل العشري في عروب أفريقيا أيضاً، تمكنت العبدية المذكورة منية من عبور الجوامع المعصرية، كما أصبحت البستكو مثالية بعد تلك السبع الاجتماعي في العرب الأهلية في براونج من تحاور التطبيقات المترتبة على المثالية المثلية والمصرية¹³.

نرى الأخلاق البستكو مثالية تقليدية بالمردية، لكن الفرد العزم من حرم من عبادة ذاتاً وحر، من تلك المصطفة التي توجد في الكنيسة بهدف المساهمة المبدئية والعلامة، ويعتد الانصياع الشخصي على انصياع المجموعات خصوصاً ما يتعلق بالشباب المذكور الذين لم يجهز المهر جارات ومرج نهاية الأسرج. وبذلك يمكن الإحاطة في التشديد على موضوع المردية، كما جعل حالي، يعتمد على أساس المعطيات المعاصرة من مالأوي¹⁴، وثمة اشتراط للمعير كحرم من سيورة الهداية المتواصلة لكن ليس التلويح.

¹¹ 1211 *Journal of the American Oriental Society*, vol. 111, no. 1, pp. 1-10. *Journal of the American Oriental Society*, vol. 111, no. 1, pp. 1-10. *Journal of the American Oriental Society*, vol. 111, no. 1, pp. 1-10.

¹² 1211 *Journal of the American Oriental Society*, vol. 111, no. 1, pp. 1-10. *Journal of the American Oriental Society*, vol. 111, no. 1, pp. 1-10. *Journal of the American Oriental Society*, vol. 111, no. 1, pp. 1-10.

¹³ 1211 *Journal of the American Oriental Society*, vol. 111, no. 1, pp. 1-10. *Journal of the American Oriental Society*, vol. 111, no. 1, pp. 1-10. *Journal of the American Oriental Society*, vol. 111, no. 1, pp. 1-10.

¹⁴ 1211 *Journal of the American Oriental Society*, vol. 111, no. 1, pp. 1-10. *Journal of the American Oriental Society*, vol. 111, no. 1, pp. 1-10. *Journal of the American Oriental Society*, vol. 111, no. 1, pp. 1-10.

إن إحدى سمات المذلة المعروفة هي التعديف، ويمثل السكوت سلوب في هذا الصدد قسرة كاملة على الانشطار عن الروتينية، فإما لم يلائمهم الكسبة المحببة وراعي ترشيدها، وهدوا عبارات أخرى أصح، إليهم مهمة صمد كبير هذا من الكسبة المظلمة في أطر مناطق سيول أو سلفافو هي معزة شركاءه عائلية صغيرة، وبها ماسة غير علية بشعها المظلمون، الذين الوحيون والمسلطون، وبما أن من المتوقع مشاركة كل من يصوم إلى الكنيسة، يصبح لديه نوع من ديمقراطية طيرة، وهذا لا يعني أن السكوت مطلقاً، كلهم في إطار بطون، يحكم الظلمة، بل هو إشارة إلى ما يوجد بين المصاحبة القديرة والمشاركة من تكلم انتقالي¹²⁴ مع المظلمة والروحية الديمقراطية.

إن أفكاره، يقول عبد الحقيق المشعوس لهذا الأمر وعبد المصداقي التي حدث في المقاطعة المحمية هو الطابع التاريخي إلى الحدود (non-partisan)، لبيدات التي تقوم على الروية والفساد، محالاً نخرج من المقاطعة المحمية تحت هناك سياسياً وترفع صوتك الذي وحدك حديثاً، تواجد قوى حذرة اجتماعية تعودت ذلك إلى ثقافة من الفساد والمحاباة السياسية.

ينبع من ذلك أنواع من السكوتات التي تعكس صورة البنية القوية لمصر ما شهدناه، فكل طقس السراج والشفقة هذا سرورة مهمة، وبعد في حالة كنيسة مذكورة البنية العالمية، لا فرقاً بروح له محتالون مقدس، ما يعكس برفق ما صوراً البنيات العشوائية للثروة الاقتصادية، وأظهر قول هيرود كيت، استلقت إلى الكنائس الشعبية المصممة التي تشجع على الرعاة الاقتصادي في هذه قوى صغيرة وأنها تعودت «الرعي الكسرة» التقليدي الأخير، فهو يرى أن من السهل جداً على رجال الكنيسة الكبار أن يواطؤوا مع رجال السياسة الكبار، حيث أضحى الإنكسبة الديمقراطية والشعبية القديسة محدداً وتعد تعميمها في التاريخوية

124) تلك المعنى (transparency) يصبح السكوتة عاكس هو نصف علاقته، بواسطة الرأسمالية في البنية الأخلاقية والروحية الرأسمالية، ويشير إلى وجود إيمان غير مباشر بين المصروف والمصروف وروح الإيمان الرأسمالية، وهي هذه المصطلح برفقاً بين، لكن هذه المصطلح معقول مستخدم من قبل الأستاذ، إلى وهو «الصلح من المصطلح من ثم بعد، مفسدة الكسبة»

الشيعة وحارسها أيضا، تستخدم ضد أهل الحداثة والقدم واحداً من أهم الحواجز
إزاء مجتمع عالمي متغير.

عليقة أن ربع مليار شخص فقط بالغرون يشكل مباشر لا تحسب على هذا
الاعداد، بالنظر إلى أن التغييرات دافعا ما تحدثها الاكثريّة، بل هي الأقلية الضعيفة
التي تولد بحركة التغيير. ومرة أخرى نجد أن الثقافي الذي يقصر الاستكوسانية
على أنه طريق مسدود، محتالاً الحاجة الملحة إلى التغيير الديني، ومنعهم
في ملاحظة "والهستارية"¹²⁸ يستغل الطريقة التي يمكن التنبؤ بها بالمستقبل،
واستغله على المستوى الثقافي، فضلاً عن التعامل مثل تطبيق عدد كبير من
التغيرات لسبوة المعروفة¹²⁹، بل إن الانتقال إلى الحلول المرافعية وأصبح هذا
فيه شكوكه، سواء كان فكر في علم في بريطانيا أو في كازينور أو لا، لأن في
البروزيل، وجدت بعد أن ليس طرق جادة اليسار في الدول النامية في وعدها التي
التي فشلت، بل إن طرق جادة الليبرالية المعقدة وأصبحت أيضا استعصاء عبر
كما يشير في سولو في كتابه *الحداثة في القرن وأرض العالم*

تظهر الاستكوسانية بدأ يحد مع انتشار الموضع ليريكي من الضعيفة للبيئة
الضعيفة¹³⁰، ولغة إنكليزية تنور حول الكوكب¹³¹، وهذا يعني أن مسر عدم
1789 الذي يستند إلى صراع حول السيطرة الإكثريكية أو غير الإكثريكية في
منظومة استكورية يصبح المصاد أمام مسر عامي 1848 و1776، ويشمل هذا
الدول الناطقة بالفرنسية، مثل هيتي والكوستو وسير وبوركينا فاسو¹³²، بل يدل
بالسعة إلى المتطرفين الذين استثمروا في سرديات عام 1789 الكبري، بل وهي

¹²⁸ Paul Freston, *Global Awareness in Public Policy-making*, Paris, 1996.

¹²⁹ David Thompson, *The Making of the English Working Class* (Harmondsworth: Penguin, 1971), 344.

¹³⁰ David Thompson, *The Making of the English Working Class and Other Essays* (Harmondsworth: Penguin, 1971), 344.

¹³¹ Martin, *Language of Power*.

¹³² Martin, *Postcolonialism*; Abdul McLeod, *The Future of Postcolonialism* (Oxford: Blackwell, 1997), 121.

¹³³ Carter and McLeod, *Journal: From Ruler to Postcolonial* (including Carter, 1997); McLeod, *The Language of Postcolonialism in Brazil*, pp. 228-248.

الأمد للفرادة المعروفة والتعدد. ولا يفتد النص المائل في النول السببية أمد الحيات من المتعددة المتراكمة على خصوصيات اجتماعية ودرجات، عن مرحلة لتعريف الشعوب. ولو كانت في مكان متأخر جداً من الزمان¹³⁴ ويحكي أن حتى ذلك الإبداع السبي للإمبيلية في النول السببية يسبق المتعاقبة، وأن متلاحداً بعض إرسلة سببية أو عهد، كان ذلك هو، من مرحلة في التطور الجسدي. لذلك نستعمل الشكوكية في النول السببية المعاصرة إلى أوسعها قبل أن نراجع وننصر¹³⁵ وبعد من متعدد الإحيا، الطولي المارعة التي كانت يوماً بعض السببية في الوحي القرن العشرين، ما هي إلا تدفق بالمعنى المحلية في عالمنا وبسبب ما نولد عند نهاية القرن الحادي والعشرين. وبما أن هذه السببية الفكرية نروي قصة لم نكتشف هذه لا يستعاضد سوى الأنظار المعرف ملأه سيحدث.

من الجدير للاهتمام، من قوسين، كيف أنه لا طرح الأسئلة عنها حول مساهمة الشكوكية في ما بعد الحداثة ملأه نظر عنها في ما يتعلق بالحداثة. وهذا ليس لعدم وجود ارتباط، والأصح عند الحديث عن الشكوكية السببية الحديثة بل لأن مفهوم ما بعد الحداثة ليس بالملأ بقدر مفهوم الحداثة، فهو يتناول التعريفات الثقافية، وتحديدًا عبر وسائل الاتصال الحديثة، ليتكن بالتالي على إجراءات حداثته متطرفة. وبما يمكن الشكوكية السببية، كما نقول، يربس مازال، أنه يظهر في المجتمعات المتحركة متأخرة من ما قبل الصناعية إلى ما بعد الصناعية، وهي من الصعب تصور ما بعد حداثته لا يستند إلى حداثته، وإن كان مستوراً في مكانه¹³⁶، فالحديث لا يستبدل أيضًا بل يتطور.

Nancy Fraser, *Class and Subaltern-Politics* (Oxford: Blackwell, 1996). [134]

Colleen Grogan, *The Impact of a Creative Design on Modern Knowledge* (Oxford: Oxford University Press, 1991).

Belmont on the Edge of the Sea, Cambridge University Press, 1998.

Walter Dill Scott, *The Psychology of the Social Mind* (New York: Holt, 1905).

For a more recent study, see *The Social Mind in the Twentieth Century* (Oxford: Oxford University Press, 1998).

For a more recent study, see *The Social Mind in the Twentieth Century* (Oxford: Oxford University Press, 1998).

Belmont on the Edge of the Sea, Cambridge University Press, 1998.

For a more recent study, see *The Social Mind in the Twentieth Century* (Oxford: Oxford University Press, 1998).

يمتلكى الآن في أوسر السوفيتية الكبرى لتسكوساتة بعضها صبعة وأربعة
 لتعود إلى العدة. كما نرى من ذلك في *Handbook of Par* و *Par* *Handbook of Par*
Handbook of Par و *Handbook of Par* في سياق نظرية عامة حول العدة. وقد اطلقت تلك
 النظرية العدة في تلك الأسس الأيديولوجية وتلك المفهوم العدة، الخروج
 برؤية مختلفة عن العلماني والحديث في ما يتعلق بالتدبير الاجتماعي، كما
 مهد لها تلكوت برسوم لتحدثاً¹¹، وتصور حول نوع الأسس مع العلماني
 التي نشأت من بعض الحوادث التاريخية المعقدة، ولا سيما الحوادث الأهم
 1842، 1778 و 1789 و 1917 كما يرميها من م ليست¹² ونسبها قبل
 كل شيء إلى دارل فونسي من المصادر الثلاثية¹³ الذي نتج من عام 1789 مع
 استحدثت في فيرث الثلاثية والثورة الروسية، والمصادر الأربعة - فيرثي القائم
 على أسس ثورات عامي 1642 و 1774 المتعددة والمتراكمة في أسلوب
 ناقته هورثان ثلاثاً¹⁴ وكان المسار الأول قد أيد من مسيحية¹⁵ سيمية
 لها حدود في الجماعة الدينية المسيحية خلفها أخيراً ليرتد¹⁶، وأظهر
 المسار الأخير خصائص مسيحية أيضاً، لكنه كان براعاً وحر نظري سيمية
 وقد حدود في التور شيه مسيحي، ويؤكد على قاعدة اجتماعية من لتقوى
 البروتستانتية والمسيحية عن توقعات متفاني الثورة، كان من المعترضين إلى
 ينتج المسار الأساسي من عام 1789 مع تاريخ يبدأ بحدوث في تلك الأولى،
 لكن محدثاً، وفي الأمد البعيد، كان المسار الأساسي لتكوير - فيرثي، مظهر
 إمبراطورية بريطانيا والولايات المتحدة الأميركية المتعدتين (والمختلفتين)،
 وترافق مع تلكاة الإنكليزية لغة عالمية لدية

*David Porter, of Toward to a Hand Tells into the International from 1971 to the
 David Porter from Tow, Manhattan, 1988*

Handbook of Par (for the International from 1971 to the International from 1971)

Handbook of Par (for the International from 1971 to the International from 1971)

Handbook of Par (for the International from 1971 to the International from 1971)

Handbook of Par (for the International from 1971 to the International from 1971)

Handbook of Par (for the International from 1971 to the International from 1971)

Handbook of Par (for the International from 1971 to the International from 1971)

كما انتموا مسبقاً، تكسر الستورسالة التي تشمل هذا على نطاق حركات
 الاجتماعية والكاثوليكية الواسع) في محيط المسار الأنكلو - أميركي، ولا سيما
 تعددتها السياسية والعسكرية، مع أن لها حضوراً آخرى في التعددية اليهودية
 ومثوقية الألمانية وما يرافقهما من صروب القويور «المتواضعة»¹⁹¹، وبذلك،
 نمة حركة تحية نحو الغرب، من حالة إلى لوس أنجلوس، وذلك حتى فرغم من أن
 الستورسالة ذات أصول عالمية ومتعددة المراكز، ومن ضمنها الهند في منتصف
 القرن التاسع عشر.

مع تحرك نيار التعطش الغربي نحو الغرب، وإلى خصائص تعددية مفتوحة
 ولحسية، تحولت إلى حركة على المستوى الثقافي لا السياسي، حيث جمع لقاءً
 إسمائية مسود واليهي، مع قوى الروح القدس وقوى الشيطان، ما مكّن من عبور
 هذا من نصف ثقافي، ساية إلى أميركا الكاثوليكية، ثم إلى أفريقيا وأمر «عن آسيا»¹⁹²،
 وأنت في سبيلها لا تعد ولا تحصى أنه فليل للتوطين السريع في أسلوب، ينسحب
 إلى الآن من تلك نفس السائدة والإرسالية الكلاسيكية، وعلى الرغم من انحراط
 المستعمر، فإن طريقة التوصل الرئيسة كانت عبر الشبكات الشخصية في أرجاء
 المعمورة، والتي تمكن من حلالها الممردون لقاءً من الاستعداد غيرهم من
 العنصرين لقاءً، وهي مقدمة ساء الدول النامية.

كان ملاين الحرس، من قرى الصين إلى الأمير وريمانوي، في حركة
 دائمة، إلى المدن المصنعة بصورة خاصة، يتفقدون مهم إلى هذه الدرجة أو تلك
 دونهم المترسعة واستمرارياتهم القديمة وهم مبالغهم المتعددة¹⁹³، حيث وفرت
 الستورسالة لأولئك مبعثاً داخلياً وقوية محمولة، وبنة محبة لإفهام النظر في
 الوعي والتظيم الاجتماعي، بما في ذلك الأسرة الواحدة، وقدست محيطات على

¹⁹¹ Jonathan Smith, *Imperial*, (New York: Oxford University Press, 2000).

¹⁹² Jonathan Smith, *Imperial*, (New York: Oxford University Press, 2000).

¹⁹³ Jonathan Smith, *Imperial*, (New York: Oxford University Press, 2000).

¹⁹⁴ Jonathan Smith, *Imperial*, (New York: Oxford University Press, 2000).

طريق سر المزمع، وانكسرت من زرع العاصم القديمة للعلم المنعش في صيغة العاصم الجديد، وذلك بإحياء النطاق الكامل من صفات المسيحية الأصيلة، وفي طليعتها صروت نمكين الروح. وراحتها في الوقت هذه حركات كاريورية مشابهة في الفكرات المساندة، مما على مستوى أعلى من المستويات التقني، وهو ما حصل على وسائط نقل للستوكستليس المتحركين اجتماعاً، والأعضاء، والأعمال النمطية والأكاديمية المعروفة للقوليات، وغيرها من المجموعات من الطوائف الوسطى المتعددة التوسعة من الترتيل إلى أفريقيا الغربية وميزونول وسيلفورة وشمسند هيسي¹³¹. والتي أنتت تروبرات هذه التوامع الستوكستلية تكاريورية من التروغ إلى وفي ذاتي أحداث للشعوب الهامشية أو إتيكته جهودش، من الإكوادور إلى بوركينا فاسو ومن صماتكا أو غاني¹³² إلى بيال، حيث حصل على هؤلاء القرواب السطحية القديمة ليعتقروا عريقات مناطق عارة اللقويات

إن الستوكستلية في أفريقيا أو أميركا اللاتينية هي إحدى سائر المتعددة التي توسعت في أول الأمر في الولايات المتحدة الأمريكية، وجرى تنسيقها في بريطانيا وأوروبا الشمالية ومن ناحية أخرى، حدثت المؤسسات التي نشأت هناك¹³³ الآن من تأثير التغير الشعبي والتعددية في بريطانيا وأوروبا الشمالية، حيث حصلت العفوية بعضها سلف الستوكستلية الرئيس توسيعها العفوي على الحدود الأميركية وبعده الإمبراطورية البريطانية¹³⁴. وعمل الغير الشعبي في أميركا من خلال الشعبية والمطرد المبية على تحقيق تسويات نقدية متعددة أتيكته لأن قمرها على طاعة في الدول الساية ومرونتها وبالتالي، بعد نجمع المصوح المهيمنة للحضارة الهندسية والفرسية اشتكارات مبية مثاقفة وعمدية مثاقفة ولورية، نتج هذا مكاناً للتعديدية، لا سيما بعد إهبار المشروع الثوري العلمي في عام 1889 كما أن المصدر الثوري الفرنسي، الذي يُعَدُّ على نطاق واسع، مع تعدله القومي من أيدي الشعب العلمانية، يتضح في المجال العام من التعددية

[131] في ١٩٥١ ومن المتخصصين الوسطى المعجزة في إسرائيل، وهو: Brian Davies, *Science, Reason, Religion: the History of Middle-Class Science Since Christian Reformation* (London: Duckworth, 1996).
[132] Africa-Brazil
[133] Thompson, *The Religion of the People* 1871

وعظماء المسيحية الشاركة والسمالة حاملة تعبر عن القوم الشعبي، وحداثة من حدود السلطة وبناها الفكرية.

ليس هذا، في أي حال من الأحوال، توافقاً بمراتب الفكر الليكالي من القيم بطور الصغرى الأولى، المستكتمات له من المسيحية، بل هو إشارة إلى أن الفكر الليكالي مستكتم، أقل ارتباطاً بالقيمة الإثنية، وإلى أنها مستور أكثر صفتها مدعنا لمدعنا علناً، للقيميات من إطار متعدد الثقافات، أكثر دأكلت. وإذا ترك الصغرى خارج هذا الإطار، الصغرى وصحتها الفكرية، فإن الشاغل الأساسية لهذه الصغريات الفكرية المسيحية هي بعض التوجهات من التولية أو التولية الصغرى، أو الإسلام، ولعلنا سرورية الإسلام الكبرى، تحديداً، بعض الصغريات الفكرية المستكتمات، دينة إثنية مدعنا القيمة والتجاذب أعلاه.

القسم الرابع

تعريفات

الفصل الحادي عشر

الإرسالية وتعدد الأديان¹¹

نعمه بركات مهداك من التعددية الدينية، يحضر كلاهما على هذا وسيع في العالم اليوم. الأول والأقدم تاريخياً هو التعددية الطائفية التي تقوم على التفارب المتسامح للأديان بوقت حد محدد وحدة اجتماعية أكثر عمقاً، حيث هناك في معظم الأحيان عبادة متفوقة ومرتبطة بين عبادات أخرى ثانوية وهامشية. غير أن المسألة العصرية لم تستند إلا بقدر ما نجد لحروب التجمعات لشوية أو من مصححها، الاندماج بالمصداقة المتفوقة أما النوع الثاني من التعددية، فهو حديث نسبياً، إلا إذا أخذنا في الحسبان نوع التوافق بين الأديان في الإمبراطورية الرومانية، أو من بعض المستعمرات الشرقية التقليدية في الحقيقة. ولكن من المصداقة المتفوقة لعولم وأساليب العبادة، ولكن منها ذلك صغير - يقع في المركز ثلثه في سوق المستعمرات الكبير. عليه النظر في هذين النوعين من التعددية بما يتبعان في العالم المعاصر ويتحضران.

في ما يتعلق بالتفارب المتسامح للديانات المتعلقة بالمصداقة، هذا المثال التاريخي المألوف، لذا تقدمه الإمبراطوريات الإسلامية، وأبرزها بالبراشين اليهودية في الكتابات لكن بعد ومجموعها في مرتبة ثانية والسماح بنفسه الدينية إلى الإسلام محسنة، وهذا ما يتعلق قليلاً بالإرسالية أو العهد ما دامنا

¹¹ معاصرة الأديان في جامعة كمبرج في 10 من عام 1991، وهي واحدة من المحاضرات التي أجريت في جامعة كمبرج 1991.

المرء لتساقي الحديث، على اعتبار أنها التحوّل الهويّة لمدحمة لتعوية إلى عوبة أو مع تشاك، كما حدث في البداية وفي تونس واليوقة، على الرغم من أن مهندسي هذا إلى الإرساليات المسيحية مرّوا بهذا التعبير كثيرًا من دافعهم.

في أي حال، أدعت التساليات الحضارية المتطورة المتحول أمام طموحات اليومية بين الصفوف الدينية، بل أضافت بعض التفاصيل بين العبادات، كما حدث في أسماء من الطلاق والشرق الأوسط حتى وقت قريب، وما زالت يحدث في مقدمت السدة العدا في تونس والعالم، وفي مقام عدا، هناك في الهند ومزّت الأديت الحضارية محليًا حتى مصادر القوة الروحية، وبعد أمة متشبهة في الأمر طور بين الرومية والتمسوية - المحرقة المتطهرية الإتيات تحت استدعاء مستدير، بعض الطر في معاداة سمية متطهرة والواقع أن المنطقة الحلالية في تونس متطهرة كانت، وإذا في تلك التسوية الطاهرة Comensal، مع قبول مشارك ومشقة في أوروبا الغربية في المنطقة الحلالية في الأكراس

نصحة المتحول، كان القول المشترك سببًا ومطلبًا دائمًا مع فوارق معيومة بين طقوس والمكافة، وما إذا سعى بعض الإمبراطورية إلى الاستقلال، حتى كان لا بد من لسانع خوصصة الصراخ مع مجاور دمية من وقت إلى آخر، أو الظهور عرقيًا، كما حدث في اليونان وبلغاريا والسك وأرمينيا والتشاك، شكل مطرد وكانت المدخل المتعددية بصورة جامعة، محلها المتنوع من السكان وهي سلطتها الطر عرفت، أكثر عروسة للأصطوانات، ولا سيما حيث يدكر لطر إلى إحدى الأكتيات حتى أنها طاور حامس، محتمل لقوة أخرى مدحمة مثل الأكراس في بلعنة، أو التسخير في بلاد ما بين النهرين، وفي المتحول، استطاعت الأكتيات أن تواكب المقاطعات قوية في قلب إحدى الإمبراطوريات أو الأمم بالدم، وتوزعت للعطف الشعبي الناتج من الحروف والحيدة الطير يكملها، وما حسب بعض الأحداث الأولى على اليهود في إسبانيا وإيطاليا، ومن الحي إلى حد النوع من الطافية حال قوى ظهور القنفذ الإرساء، لأن تعبير المدينة أصبحت وحدة المجموعات في مواجهة جيرانها.

في أي حال، يدكر أن يكون هذا التعايش المسامح المقاطعات عدة قد

جاء تحت الضغط وصعود الأمم والقومية والدول بعض التغيير، مثل اللغة
والأقليات المشتركة، على أنها أساس الانتماء. ومن العلاقات السطحية ربما
تكون حادثة طرد اليهود والنسطيين من إسبانيا بعد عام 1492. ولقد حدثت في
طرد النصارى من اليهودية التاريخية الذي حدثت منذ عهد قريب، في الفرد النسطي
والعشرون في جميع أنحاء شمال أفريقيا والشرق الأوسط. ومن المؤكد أن بروز
القومية خلال القرنين الأخيرين في شرق المتوسط القصص لخط النصارى على
أحد منسجعه سابقاً على كلا جانبي حدود العالم الإسلامي والعالم المسيحي
المتين، من الكويت إلى لبنان والقوقاز.

في أعراء من أوروبا الغربية وأمريكا اللاتينية، ومع في الوقت نفسه من
القومية عزف نفسه على أنه معاد للدين بحد ذاته. وهذا من الدولة السبعين، مطيع
وهذا ما أصبح من أشد في فرنسا إلى الجمهورية الثالثة وفي بلجيكا واللقمة تحت
التأثير الثقافي الفرنسي، لكن يمكن تصور مسحة سابقة في إنكلترا، خلال الحقبة
كندا من إصلاح هنري إلى الكونجولت¹. وتداخل تعرضها للوطنية والوحدة في
إنكلترا أول الأمر، لكن معيار الانتماء الإثني انطلق من الإنجاب والوطنية إلى
الوطنية والحيانة، وربما يطوي هذا التطور على القول منذ منتصف من الإثنية
وأصبح المعيار الرئيسي مع الثورة الفرنسية هو حيدة الجمهورية ومثلها العليا
عدم تقبلت الإثنية على الوطنية ووجدت بل على الاستقامة السياسية. وبالتالي،
يمكن لمطوي الدين باستثناء على أنه أساس الانتماء الوطني، في حين أن هويت
الاثنية، مثل الهوية اليهودية، يمكن أن تسمح مواطنة كاملة، شريطة أن لا أحد شك
العضو الفردي للدولة على حسب الولاء الأساسي للغة الإثنية الدينية، وذلك
ما أقصى إلى إصعافه التلاصق الشا على إرثها. على الطلبة والإصلاح، وربما
يسر إنقاذ هذا الخطر من مخزونات شديدة لعداء الانتماء من اليهودية إلى
المسيحية الإثنية. وهي المنطقة إلى هذه المبرمات بلقية المعين اليوم أيضاً في

¹ *La Révolution de 1789* (Paris: Fayard, 1989) and *The American Revolution* (New York: Oxford Univ. Press, 1989). *La Révolution de 1789* (Paris: Fayard, 1989). *The American Revolution* (New York: Oxford Univ. Press, 1989). *La Révolution de 1789* (Paris: Fayard, 1989). *The American Revolution* (New York: Oxford Univ. Press, 1989).

إسرائيل، حيث يشكل اليهود أكثرية، ذلك أن عصر الدين سبق على المعايير الإسرائيلية واليهودية، ولم تكن المحسنة للائتمان إلى الأمة

كان هذا المحيط في مجمل أوروبا الغربية أمراً طبعياً، مع حدوث الأزمات المؤدية إلى المعيار القومي، عتقوا بالمعيار الديني، بحسب السيف التاريخي، وليس الفصح في تولد أي يكون الإنسان متطابقين، بل يكون بوليفيا وأن يكون كاثوليكياً أصحاح مع مرور الوقت من بعض، مع سمات قائمة بالنسبة إلى العهد عهد اليهودية. وما عاد من مجال التفكير في الإزاحة صلاً، على الرغم من أن توسع كمت قد عرفها منذ قرون مضت. وفي العلاقات الأقل عهداً، كانت الأسطورة القومية تُقرب إحصاء مع ديانة الأكثرية، وقد يستغل البند الفكري الاستراتيجي ليهودية القومية التاريخية الأسباب المتشابهة للدين والأمة والأرض، وتلعب الأهلين غير أن هناك بعض الاستثناءات، في أراضي التشيك وفرنسا، على سبيل المثال، حيث من الممكن أن تكثر الأسطورة القومية بالألمانية والفرنسية

لائحة في الأيدي العديدة هو اتحاد نحو عهد يقوم على اللغة والثقافة المشتركة وإرساء الأساطير السياسية. وبعد المثال الأهم مرة أخرى في تطور القومية الرومانيكية الليبرالية في فرنسا، لكنه كان حاصراً في يدان هذا في أمريكا اللاتينية، مثل الأوروغواي، وبنما، والمكسيك، وهو جزء من ردة فعل على الوضع الذي يحضرم سياسيين ودية السلطة التقليدية. بل إنه حدث مع عهد أشد وصراحة أيدولوجية في ما يتعلق بالقومية الرومانيكية الاشتراكية في روسيا والصين وبنما والكونغو وكوريا الشمالية. ولعل القومية الرومانيكية الاشتراكية العنصر العنصر للدين، في حين أنها دخلت في الوقت نفسه ديانة المركز في مواجهة ديمتري، إلى حد ما، اصطفاة التيارات الإزاحة للاستة، وبكيفية عتقها وتحالفها مع القوى الأحسن، في الولايات المتحدة الأميركية خاصة.

تبدأ أمة موزية إلى الدين، مثل الديانة التي عرفت أيدولوجية مصرية تستند إلى علم ذلك كان يذهب إلى طبع المسيحية أو لحدتها بصورة مصرية وتأثيرات المودة في ظل الأنظمة العاتية مع السطوية المحافظة لتكسية التكاليف، وحدثت أيدولوجية موزية عن الأمة. وفي الأرجنتين، على سبيل

الأمر على العلاقات التاريخية في أي من الشكليات المذكورة من الصحة والاستطراق الديني، وبين الهوية والهوية الدينية. وتختلف هذه العلاقات من جهة كبرها وتاثير عوامل أخرى خارج التاريخ. ولكن إذا أخذنا مثالي الولايات المتحدة وبريطانيا نجد أنه كما لو أن أعلى درجات المعنى والقوة القوميين لم تخط مستعصيا ضروريا من التعدي الديني لبعضهم. وفي هذه العلاقات تكون عدوك المسيحية لم وإنشائية ومن المفهوم أن الشعب الأسس في طور التوسيع أو المقومة الطوبى الأصبي إلى أصوله، وتقليدات الدينية للمساعدة الأسطورية. على الرغم مما تشير إليه الحالة الألمانية من أن في إمكان هذه العناصر الأسطورية تحويل التعصبات الدينية إلى أطفال كذبيين والشعبي المؤسسين غير المسيحيين إلى علب المسيحيين. وبعض البحر من الطبيعة المصنوعة لسان الأسطوري، من الأراجيح أن يشتمل على بعض الأسس والشعوب على حساب الآخرين بشكل واضح. لكن هذا إلى أن احتشيلة حصول كل من التوسيع والتفجيع في أوروبا ما بعد الحرب الحديثة وثمة دعوة إلى العودة كما فعلت شدة الولايات والعلاقات القومية وتردد التعددية الديمقراطية

تقدم الولايات المتحدة الأميركية في العالم المعاصر أمثلة على وليلولة من التعددية القديمة التي توتر في المجتمع المدني على نطاق واسع جدا. إنه أسلوب يسمح لقومية بشطة أن تتعايش مع ألوان عبية لا حصر لها، وذلك لأن فكرة أميركان التي يستحضرونها دائما كما يستحضرون الله، ترتبط بطموح عريضة جدا. مثل القذائل المستعير، انجذبت منذ زمن بعيد من حدود في مؤسستهم بروتستانتية معينة. وتجنب القذائف والقذائف المتوجها بعضها بعضا، وتعايش سعادته إلى هذا الحد أو ذلك في مستوى أكثر محدودا إلى حد بعيد من القطة المتقدمة القديمة. ويمكن أن يحدث التعبير بشكل غير مرئي ثوريا من خلال تعديل الأولويات، غير اختراع مجموعات جديدة، بالهجرة. وغير يتدريج موضوعات حديثة في حياتنا العامة، مثل إجماع موضوعات العصر الحديث. سوا نظر إليه، حتى هذا البحر لم لا¹⁴. وتكثف الولايات المتحدة الأميركية مساحة

القائمة وجمموعة كاملة من التجميع صبح التوحيد والهوية المختلفة أساساً، والتي تقوم عليها هذا التحليل. ولما من جهة أولى صفة مدالية التوحد على الإقليم والشيء، وعظام تبيى محدود، ومن جهة ثالثة صفة التصفاة لقل لأحلاف من استثمرت، وانضمل هذه الصفة التصفاة في الولايات المتحدة الأميركية الزائلة من الموانعة بكل صرامة.

هذا في الوقت الذي تكون القيم العريضة المختلفة اسرة إلى درجة يشعر معها أولئك الذين مثلاً، متضامياً على الفارقة الأميركية، بطور كبير من الصعوبة في تصور دلائل أو قول فكرة أن هذا منطقاً على طريقة المملكة العربية السعودية يمكن أن يوجد حقيقة في العالم الحديث، وتحتاج التعددية الأميركية متابعها من إدراك كم أن تصديرها الشائع أمر مشكوك فيه، ما يمكن من حكم في فكرة فرانسين فوكسيفان عن نهاية التاريخ¹³.

إن إحدى صفات متضام تعدي ومتعدد الثقافات هي في ما يولده من حين أصبح من التوحد حرية هذه ثقافتها، والتي كانت ترفض أو طغت في عالم الحياة اليومية بوصفها صعبة لا تعمل. وما تولده التعددية الثقافية في هذه الحالة معاكس لا في شكل التمسك بطقوس الثقافات، والحضارات المتعددة أمراً سعيها في إقليم أو امتدادها محسوب، بل في شكل التلصص إلى عينة طائفية أو عرقية أسط أيضاً. وكانت يولدها تعدياً التوحد التسديد لصروب المعين إلى مكان لا أهمية فيه لزمس والموانع، بصرف النظر عن سيطرة على وفاء عرب للثاني، والأعلاق الشخصية بوساطة الذين ما كانت تظفر أي تأثيراً أو شقيقة واحدة في مكان آخر. وقد أصبح موضوع والمحافظة الإبراشيا في الولايات المتحدة وبسطها صفة استهلاكية ضمن تيار عريض ومتالي من الكثرة، ومن ضمنها رؤية مثالية للكثبة الكثرة، لكنها السمت لتشمل موضوعات الطقات والبرعة من¹⁴ والطوك الكثرة. وفي العموم، فذلك، لما في التوامش نفسها أراج بين أولئك المعترضين

¹³ Francis Fukuyama, *The End of History and the Last Man* (New York: The Free Press, 1992). (13)

¹⁴ Robert D. Woodberry, *Why People Plant Churches* (New York: Oxford University Press, 1986). (14)

يولدها للشيء (المرجعة)

على المعوقات التي تعترض عليها صلب عقيدة من التوحيد، وأولئك الذين يؤمن لهم
إله واحد ووجود المصحي، مما فيها التفتة، حجب الأساس للهوية المهددة

إن هذا الأخير المتناقص بين سكان العواصم إلى الأشكال الجماعية وأنها
العالم الأرمي، يحد إلى الثقافات الأعليا في جميع أنحاء العالم، وبعد ظهور
التعددية بين السكان الأصحيين لها كما كثيرا لحرمة أصلهم. وفي هذا التعدد
تصبح إنشعابات العرب فصية مشتركة مع الإنشعاب القومية عند التعددية
وبعد يسمى سكان هذه الثقافات إلى الإقامة في العالم التعدد، والاستماع
بحرارة، وإن كان ذلك عبر اعتناقهم المسيحية في بعض الحالات، برغم أولئك
الموجودون على مسافة أبعد أصلهم الثقافية وبصوتهم، ومن التعددات
الأخرى أب أي مروج لـ «القيم التقليدية» في الحضارة يُفقد أمرا غير مطلوب
ولاسيما بعد الحد شكلا دينيا لا شكلا إنسانيا أو كائنا. ولم يبق شيئا أصليا لكن ليس
لديها الديني، خاصة إذا ما صارت أن يكون الدين هو الدين الذي يعني للأكثرية
في التعددية بالمعنى الديني ليست محمية كما هي حال التعددية الآتية والتفدية،
والأمر الذي يحد على الأقليات المسلمة أن تندمج وتكون موضح تر حيث هو
وغيره الفروق كما يسمى بين التباين الجديدة وبينها غير المعروف فيه

على سائر الفكر الحضارية المستحضرات التعددية تعاطف على بعض إشادات
ووجود شرعية والاستمرارية التاريخية والاستقامة الأيديولوجية. وما هو على
المحيط هنا هو رعاية أمور الهوية الكبرى وليس موصفا المركزي، مثل نظم
والأمية ذات الملكية الأطلية. وتحتفظ حضارة كثيرة بالمساحات ونحوي
المطامير التعددية، مثل تلك التي تعرف في أنحاء العالم كذا لإصالتها فكرة
ويستبشر أو والسطر، ولي يُسمح بالمرور الأحسية في هذه الأماكن شبه
المقدسة وفي أماكن الفن حساسية، مثل عاصمة من عواصم مرميهم للمعدنية
المعددة أو لومس أنطونوس، لا يستحضر حضور المسلمين في عائلته على ما نسبته
وأيضا للمعدة أو سماع صوت الأذان والعصاة التعددي غير محدود أبدا.

إن ما يميز الغرب التعدد اليوم هو مختلفية الترواح ضمن قواعد اشتراك
معروفة، بحيث يجري احتواء العناصر بين القومية العنصرية والدينية، مثل

التدريس في الصلاة بين المشرق والمغرب، وإلى كاد ذلك في غرب أو المكسيك، سيما قبل مرور دور التنوير حاملةً للهوية المضمومة ولو كان ذلك في فرنسا وبرلمان حيث تدور ميزان القوى، نظامه ونسبه سارده وحيدة، وفق تجربة أحد علماء التنويرية، ولا سيما القدرة التي اشترك بها التنوير في مقبولة تقليدي لتطبيقات التعدينية ثم ساد الاصطلاح القوي بدلاً من ممارسته والمحصلة هي سلسلة من نتائج «الأور وحوالي» من طرفه، تمنح التمدد فر مور التعدينية والمواسم الديورية حياة لعمدة التعدي، واليوليان، من الطرف الآخر، تنص على الاختلاف بالنسب حتى على تهيئة القومية، ويستغل أحد المصاحب بإطلاق المنبر فلا يحد.

تعتبر الكنيسة المسيحية السائدة في الغرب، مكانها في نصها، متفرج ومند إلى حسب، أحداثا دينية وعمليات إقليمية أخرى غيرت، وتولدت هناك وأنشأت، اعمدة على وفرة على النقد، وتظهر الكنيسة الرومانية الكاثوليكية على وجه الخصوص، طيدة دورية متعلقة مجدداً ودامت جود عالمي، بصفتها أهم مؤسسة حاكمة للقوى ذات، وهذا ما يجعلها مميزة من الكنائس القومية الرسمية في حلة تأخذ فيها القومية بالمرجع، وتأتي بمكانة النقد من منحصر النقد، مستخرج الترح ومساعدة حلقية، ولم أها محدودية من السلطة، ما يمكن كنيسة الكاثوليكية من استغلال مكانتها التقليدية ومراكزها، قوياً وحالوياً، وتظهر فعالية التحرك بين نقد متفرج ومخطط غير رسمي، بشكل واضح في كوربة والمطيرين والسلفادور وخرارون والسلفي وأخرى، المزمرة كقومية والولايات المتحدة الأمريكية.

هنا يمكن استغلال الدور التقليدي، فإن على الكنائس الرسمية والكنيسة الرومانية الكاثوليكية أن تحل محلها من محققين كثر، الحكومات، وهذا أمر محتتم في المراسم، الذي يضم مرطابا في هذا المصداق، لأن الكنائس كلها تقدم ذخيرة من الموضوعات من أصبح لها قدرتها، حيث لها حلت غريبات كنسية واستراتيجية مع حدود المصداقة الدينية والأمة إلى حد بعيد، وتربط على هذا عدم نظام محتوم في المصداقات بين الكنائس وبينها الاجتماعية على حد سواء أحسن في الأخصر الشافعي من الموضوعات الاجتماعية أو القصوى القديمة والمواضع القيرانية الجديدة المتاحة. وهذا الشافعي بالذات هو الشافعي الذي ضعف من حلقه في

الولايات المتحدة، باستثناء المحاكم الإلكترونية، وكانت التعددية الأمريكية قد تأسست في سياق الحرية الرومانية على انفصال الثريات الاجتماعية والكنسية تحديدًا، وانفصال الحدود الدينية والقومية، وبالتالي لا يمكن الاعتماد على دحرية الموضوعات الاجتماعية بالطريقة ذاتها.

من هنا من الخاص في أوروبا الغربية هو أثر النماذج فسادًا الطويل ومع أنها في طور التنازل معظم الوقت، مما يعود إلى الحرية تأثير موهبة ومبدأ من العلمانية الغربية التي أكثرها فعالية التعليم القوي وإعداد النماذج الإسلامية في المدارس، من إلى العلمانية التي تكفلت بها الدولة في فرنسا أصبحت فسرًا يهدف إلى تقييد الحركات الدينية المحددة في حين أدت في ألمانيا دكرات الحقة النظرية دورًا في الاستجابة للسايتولوجية.

من التعددية في الغرب اليوم أن تكون على طريقة وثيقة من حدودها المتأصلة، بخلاف أن هذه الحدود من سجا في المعايير التي تحكم تعريف ما الذي يمكن أن يكون عليه المجتمع، بعض الحدود ويطبق القيم الجوهرية غير نطقة يومية أولوية وسطية من المعنى أن لا تكن بلاعة الغير الياء على بعد أي مجتمع، أنه فكر في الولايات المتحدة أم في بريطانيا أم هولندا أم أستراليا بأحد بأحد كبراء من المهاجرين أصحاب الولايات المختلفة والتيين مشاؤون اجتماعيًا في ثقافات متطابقة. ويترجم الغرب للمصطلح كيماء بحر المأمول منه بحسب بلافتة لكن خطوط اتساع التعددية لتشمل قطاعات كبراء من السكان المجهش اجتماعيًا وقد أمدًا طائفي، ناقصي، كشفت عن استجابة موجودة من القيم التي ولو حيد محكم للحدود.

لا تحكي هذه الامتدادات الواسع في مكان آخر إلا بدرجة معتدلة، حيث تُعبر من الحدود ونظرة الغرب، لأن الهوية الدينية الجوهرية ترتبط من كتب «الأصنام» الاجتماعية بهذا الشكل. وعلى في أمريكا مثل مصر والهند وإندونيسيا وبجربة وإيسيا، حيث هناك مزيج وتعددية طائفية إلى مزيج مد تصبغ التفاعلات خيفة شكل تراكمي، وتكون الرموز الكبرى للسلطة الشرعية مثل «القرآن» - «الهدم» حين تدافع شرارة الصراع، هو الكسوة أو النماذج أو الهيكل

إن أوروبا الشرقية جزء من الطريق من العرب وبقية العالم في ما يخص
النفط. المبرصة. وكان الحكم العثماني قد سطر على قيام الدول الإثني
التي عرفت عتلك عظيمة تشكل بها الدولة تحت رعايته الاتحاد السوفياتي. ومع
انهيار هذا الأخير إلى جانب القومية الشيوعية التي دعمها، اضطر الدول الإثني
المكونة للشعر، وبصورة متزايدة خاصة في عامي 1988 و 1989، وقد كانت
التي ارتطبت بلقاء القومية الشيوعية التي تعمل بمساعدة أكبر في الاتحاد الروسي
العثماني مع الدول الإثني في محاولة للحد من التعددية الدينية، ولا سيما عندما
تأتي الأزمات المتعددة من الطريق.

لقد التفتة المستندة لأقاليم باقي العالم التي استعمرها العرب أو أوروبا
بعض الوقت إلى تحرير الفصح القديمة من التوحد، وإلى إخراج القومية صحت
التعددية الدينية. ويمكن رؤية هذه الظاهرة في اليهودية الأوروبية والتعددية الطائفية
للعرب. لطومي الهندي، 1994، ويمكن الإشارة أيضا إلى تبعات ثلوث، مثل ردة
عمل مسيحي، وهي تجاه الأقليات الهندية المهاجرة الكبيرة. ومن جهة أخرى، يعاني
الإسلام مشكلة الأورو، لأن أسلوبه في الأزمات الاجتماعية يرتبط بين الدول، وهي
وتنظيم معادي بشكل وتبل إلى جانب الانتماء الديني والاقتصادي. وتكفل التعددية
الاجتماعية أهد، وجدت من التنازع تجاه الأقليات، كما هو واضح من التوتر
الذي يحصل من تقاسم السكان المسلمون والمسيحيون واليهود من الحدود. كما
لقد انت فر من تأسيس سوق مالية واعرفت معاملة الرقعة لسوي الموض.

عمر المرحم من أن مثل هذا السوق التنافسية يمكن أن تكون حديثة الشك في
العرب، فود من غير الممكن العودة عهد كما تنظم الآن ليوامه إستمست التعددية
المحصلة صحت بل تشرها في أماكن أخرى. وما يجعل الانتشار أكثر إشكالية هو
هذه الأزمات التي ربما توجد بين عالم الماشة *فقط* *فقط*، والذين التنافسي
والإشباع التوازي الثقافي والاقتصادي للقوة العظمى الأميركية. كما تأثر به في
من الطاقة الكامل ليكن في العرب، وهو ما أرقب الماكنك الذي يفكر حتى في
التصالح مع الإسلام في قضايا معينة مثل منع الحجاب، لكن المواهب المربية
فعلًا هي المواجهات مع باقي العالم، حيث يمكن النظر إلى شار المتصاعد

الخطوبة، الذي لا يفي على أنه صحيح ما صدقته العرب، وما يصر في العرب، يفتي إلى حجة سابقة، يلتزم بكافة أمر، لكن تغير طبيعة لأن الصيغة المتعدية لتبين استعتم بر وضع الحق في العالم الإسلامي حتى في أجمع أمانيها، مثل تركه ومصر

في جميع تكاثر فيه وسائل الاتصال الحديث أن يكون ليس كالمعظم تاريخاً على أية من الحركات العلمية المبرزة، بل على أية من الأسس التي توحد تاريخاً في الدين، وهذا ما يعني تاريخاً من الحرية على كتاب صامويل هانتون المبرر لمتأمل صدام الحضارات (The Clash of Civilizations) والمثال أن الثقافة الحديثة هي تلك هي الأخرى تتوزي بين صاميين عالميين وليس لا شيء هذه الأخرى المستعارة من حيث هو بناء برادفورد الاستشراق، بوجهه بناء هو الأخرى وهذا يتعلق أحراراً علينا جميع الأقليات على العكس من المعتاد على مستشفيات من الصخرة إلى أنوار ومن صوب السواد إلى عيلان في القليل وحكمنا بمرأه بعوث الديانة المدفوعة ظهر أنه طبيعة الاجتماع السياسي.

كان التركيز إلى حدّ أقلّ على منحبر رئيسي من التعددية الطائفية والإرادية. فذكر عليه أيضاً أن سطر إلى منحبر الرئيسي من الإرشادية، الذي يوحّد أيضاً على طول سلسلة متصلة من السياسي - الطائفي إلى الشخصي ضمن الجماعة الإرادية. ومعنى هذا أنه يمكن أن يكون القائلون بالإرشادية حركاء بأحد من شعوبهم في الكيان، إما في أوسع أو أضيق (محتويين على عدد من يسمون إلى حدّ ما عرقية إلى مجتمع عبي إرادي، ومن الواضح أن المنحبر يتداخل معك، وشك من متوسط أيضاً يطوي على الاشتراك على طول الطرف المتحركة، إلا أن الشك السياسي - الطائفي كان مهيماً تاريخياً في اقتصاد أوروبا الشمالية الأول على سبيل المثال، مما لم يفسح للشكل الإرادي سريخاً إلا خلال النصف الأخير من الألفية، وذلك نتيجة لثاني كثر من صيغة متشعبة سيكون عليها أن نعرضه بإيجاز

بعد أن هذا التلاقي مبعوثاً حثيثاً إلينا إلى شمعك من اهتمامه إلا نرسم أولي
سجله، لكنه يتطلب أثناء المبرورة الاجتماعية من الصالحين، التي تحصل بموجبها
المدخلات الاجتماعية من الرعية السياسية - القيمة الشاملة ذاتي الكيفية، ونسعى
مع التوافق مع ديمر، حيث نعتبر طاقة قصة «الدين» بالمعنى الرواساني

وتمتد حياة المعلمين أو ما يُسمُّه الصَّغير بمساعدته على من علمهم الشَّروط المنهجية في السير وراء والدته، على ظهور الأُمِّ في الواقع، وما اكتسب ذلك راحة تدريجية ورياسة تعليمية هو اتصال الفرد من وُجوه البحر المتوسِّط إلى ساحل مولد الإقليم الشمالي - العربي والكنعاني التي انتت لملارها هي نهاية الفرد فطاح عشر وحادية القرن الثامن عشر.³⁹

إذا بحثنا عن أصول الديمقراطية الحديثة، سجدنا في الكنائس لتعري مع فكرة شريعة وأخلاق مكتوبة على القلب، وبعد ما حرره حياى القلب الفرنسي لأسس (إلى مؤسس) الذي استمر بواسطة الرغبة والإصلاح. واحتضنت أوروبا روحها الديمقراطية هذه الديمقراطية الحديثة كأصل عالمي قبل أن تصبح في فترة أميركا الشمالية المسيحية كائنا. والنتيجة على المدى الطويل كانت لتتصل الديمقراطية والإيمان في الولايات المتحدة الأمريكية.

علاقة إشكالية هذا النص تشير إليها اصطلاحات فكرية تتصلّاه من وجهة المعنى العالمية المتضمنة التي ألقاها حركات العالم الأخرى؛ بعدما تنقلت تصدّلات طاقى الأثرية، صرح إسماعيل استدلحة حركات العالم هذه في سياق علاقة بين أنماط التصديفة وإشعاع القوة العظمى الأمريكية الثقافية. وهذا تنصّصت من ردمت جعل الفكرية القضاء بعدها تتدوّل على طول سلسلة من أرباب بين صفوف البرونستات الكلاسيكيين إلى أفق عميق بين صفوف المتكويين في الجملة فهو قد، إلى درجات متصاعدة من الرقص بين الكلاسيك والأتراكس والمصالح، في هذا الترتيب، والحلقة إلى هذه اليهودي - أميركي، إلى بعد اتصال من كتاب أوم سيجمان، *Wendell + Berry* الرهان المتعلّقة، الذي يشهد على دور الشعبية للمعبر في تكوين الاستقلال، في حين أنها بعد نقلاً برونستاتاً أملاً في نقلاً حينس كرات المستورة أخرى، *the Protestant Dilemma* - (مناظرة البرونستات) -

Journal of Management Education 34(10) 1039-1054

Cambridge: Cambridge University Press, 1999.

Allen, Katherine. *Marriage: A History*. Princeton: Princeton University Press, 2000. Pp. 320. £14.95.

Kant, *On the Progress of Christianity and Amongst Foreign People*, in *Other*, in *W*, 1996, 95, 97, 101, 102.

ينقل التركيز من «الانتماء من الانتماءات السياسية التي ترتبط ارتباطاً بالتوسع المتعاقب لشكلي التوحيد العاطفي إلى الانتشار المتعاقب للإثارة عبر الشبكات الشخصية والاتصال العالمي. ويتطلب ذلك بعض حجم اجتماع مقبول يعزى إلى مخاطرة عالية على الترسيم الذي عرّفه توكا. ويبدو أن أبرز معنى لعدم الاجتماع المقبول على هذا المسار اليوم هو أنشطته، لكن هذا الأخير يندرج على التراب من الحياة المسيحية وتقليد طائفي وحكومة سياسية نور. وفي حين أن أي تركيز على التراب بين الاستحقاق وظهور الإثارة الشخصية في التقدير اليهودية والأشكال الأميركية¹⁰ وفي الواقع، فإن حركة كثير من أممالي الأخيرة يندرج شكلاً معقدًا من الإثارة المسيحية «المنجزة إلى الداخل»، خطوة إيجابية إسلامية أكثر ترحاباً إلى الخارج. والتي تلتزم اليوم أكثر من العالم العربي في أشكال إيجابية وشكلية وتكرارية مالية. وهذه الأخيرة حركت ثقافي خارج الثقافي المسيحي بصورة عامة. وبالتالي لا يمكن الفصل عن أنه يكون مستبعداً، يسعى إلى عبور أو علاقة مسبوقة، ويوجد بين الظواهر التعبيرية في منتصف القرن العشرين وموارد التعبير الثقافي، والاضطراب مأخوذ من النظرة الألمانية ومن المتروية وهو حديث نظرية الألمانية ولغته المتعددة ويشد الوصول إلى أنواع الجبر ذاتها سليماً، وإلى التفكير الشخصي بدلاً من السلطة السياسية¹¹.

سأفهم هذا كقوى شخصية تتعلق بالتوتر الناجم بين هذه الإثارة العنيفة والواسعة، بعضها «حركة» بالنسبة للصلب، ظهرت عبر حرية متجربة ومحبولة، والتكولوجية بعضها ثقافة من وموضع مستمرين. تستعمل الأولى المتغيرات الحثيث من مناطق مرحلية داخلية بدعم من أخوية مصطفة (أو تجمع سحري) - أخوة وأخوات حياثير - هي حين تستعمل الثانية المصطلح بكلمة عبر هيئة استدلالية عن طريق المجموعية، وتلك الأخيرة والأخوات العنانيون هي التكنولوجية بالمنحنيات الرحلية الشطة غالباً. واتصفت فكرتي شخصية

Notes. 10. *Unsettled: Postmodernism, Neoliberalism and Revolution* (Cambridge, 1991).
Cambridge University Press (1999).

Paul Patton, *Disagreement and Politics in Two Dimensions* (Cambridge, 1991).
Cambridge University Press (2000). Paul Patton, *Disagreement in Two Dimensions: Neoliberalism as a Technology* (PhD Thesis) (London: Borey, 2001).

لعمري مستشرقاً لأحد الاستعماريين الكاثوليكس والإتاليين في الولايات المتحدة الأمريكية، لتحديد المفاهيم الأساسية، وكانت هذه المجموعة المقصود في لوجه الكاثوليكية بأنها أولى معجم السكت سبب مجموعة الولايات، معاً يذو الأمر كله بالنسبة إلى الإتاليين والكنكوستلين لا على إشباع سوزي¹¹، راجع، بل على تآكل شخصي مخصص نحو الداخل

الاعتاد، إنه، هو من عقب اشترت، فهذه طيفت التوحيد التي تسمى بواسطة مرجع من الإشباع السياسي والإشباع الثقافي إلى حلبة من الفشت -عالمي بحسب السكت شخصية ذات عقال غير فومي وعالمي، وبحسب الفرق بين عطين أو ثلاث، حدة مع ما يدعوه بانسر (Bansor) الحقة المصغرة من عام 1880 قبل الميلاد إلى عام 800 بعد الميلاد، حيث سوت ريانة التوحيد والتلاحم في حب الألهة بالتوازي مع ريانة التوحيد والتلاحم في العالم السياسي، وأصبحت الإمبريويات المتوسعة متعلقة بالديانات المتوسعة، بيد أهد الكهوت، وهذه الدين¹²، القوم على الصبح القديمة والتوحيد، وفي حالتي المسيحية والإسلام، برع كلاهما من التهميش لسيطرا على المركز السياسي، وأبعدا بوتيرة بطيئة عهداً بالهدية، والأخر بوتيرة سريعة عهداً واستخدام القوة، لكن ما إن سطرته المسيحية في المركز حتى اشترت في معظم الأحيان، بالاشترت مع الإسلام بالقوة أو بالحوار السياسية في الأكل، متلفاً حدث في أوروبا لمضمة إلى حيدة أهدت كيفة الولاء ليرطه أو لإحلال «كورتيز القوي» شعب الأرتك في المسيحية لمر¹³، والسطر الآخر من الانضمام في كتلة الحداثيين حدث من خلال الطرق المتعددة، مثل إرياد فود الإسلام في أفريقيا العربية وإندونيسيا، ومعاراة أخرى، كانت أسلوب الانضمام الأساسي يتم بالقدوى المتصورة أو، بدأ تشتت

[11] القوم بأحد الأسماء القديمة، القوم حدة

[12] عهد الدين (Bansor & Bansor)، مصطلح استخدمه غير وهو القوم الذي يملك التكال في عهدهم بالحداد والتميز بينهم وبين أهد الذي يمثل شعب هذا القوم، وأخير عطين على عطين بالقرن الثاني، هي من يسمي هذا الأمر إلى عهد أو حدة، وموجب من أن يدعو القوم غير الذين أهدت بحداد لدرجة المجدول بها تسمى الحدة، وهذا أن حدة مصطلح هو القوم 4750 عشت، و 475000 أن أهدت بالقدوم القوم من العطين، القوم في حسب الدين، أ سري حدة

«رأى المجتمع» السياسة البحرية، وعظا ما ستكون الحال عليه ذلك، إلى عدم، لأن القوة العظمى السياسية هي قوة العظمى الأمريكية، وهذا يمكن أن يكون أحد العوامل، إضافة إلى أن هو السبب الأساسي، وذلك هو حسب أنوار محمد خير من مسيحي، يربطه إلى الإسلام حينما يحضر المثال العظمى على خدمة مدنيهم

لنظم في قوة الولايات المتحدة الأمريكية السياسية اليوم على إشعاع ثقافي شديد التأثير، غير أن عليها أن تشير إلى تغير جوهر في الأساليب (أساليب مدنية أو مدنية الأمر هو راسخ الإيديولوجية والإسلامية الكبرى) أما الأمر التطورية البريطانية الفسفرة الأمد، فتمثلت بصورة رئيسة بواسطة حكماء محليين، وكانت تستند في كثير من الأحيان إلى الشبهة لا إلى الإنعاج، وحصلت اعتداءات كثيرة، في أمريكا خصوصاً، نتيجة رغبة الناس في التخلص ألوان عدة من المفردات، على يدع بها البريطانوي، في الخطب مثلاً أو في المعرفة والعلم، لكن نجد أنها جرتاً لمحبس، كان من الكتابات العظمى والسيف والتجارة، ويظهر أيضاً من حين إلى آخر، إحصاء بين الحكام أو التجار أو المبرزين في الاعتراف بعضهم بعض، وهذا قد يفسر الإيديولوجيا الأنصبي، وهو ما يمكن القول أنه إنه كان عصر مبدعة لإحياء تلك كانت الهذات في معظمها إزائية، ولم كان الدفاع إلى ذلك بدرجة كبيرة هو الرعية في التقدم والتمكين.

فصحت الولايات المتحدة الأمريكية في العلم المعاصر، جعلتها القوة العظمى لمدنية والحول القوة للولايات المتحدة البريطانية، الذين من القوة منذ أول تأسيسها، أما جعل إتباعها الثقافي، جعله مشكلة شبه مستغل عن الفروع السياسية وفي الحقيقة، على الرغم من الرخص الشديد الذي أشاد الإنعصبات والسحب السياسية في بلدان عدة لهذا الإشعاع بعد أن نفس استعانتها مع هي عسكاري، كان جميع السكان في أميركا اللاتينية وحوض البحيرات الكبرى الأمريكية، وهذه وتخصيص تستخدم به في حالة الأحداث عام 1959 في القوة مدنية، ويمكن

1941 راجع المجهود (Mehmet) مطبوع سياسي، يفسر به الوضع راجعاً لجهود الأمر على سحر عن معضلات معضلة الأساسي، والمطبخ العظمى مع وإكثر من الأمد مع، لا سيما

العمل على الإرساليات عبر المسحرة وشكلاتها الشخصية حول العالم، مثل تلك التي دأبت إلى الأبداء بالحديقة البائسة في أميركا اللاتينية والمحيط الهادئ، أو البهائية في منطقة البحر الكاريبي.¹⁴¹

يحتوي ما نأمله أن حركاً كبيراً من معلومات التعددية هو مجموعة نصية وألمحت ومن أهم المقاول أو إخراجي، حرية أخرى. وإذا أصبحنا حلالاً نهبوا، نجد أنه كان هناك حتى وقت قريب، بعض القيود القانونية إلا أنهم المسيحية، لكن جوهر النظام كان يكمن في استعادة الأهمية الثانوية المحلية السمة للإشعاع الثقافي الخارجي. ونتيجة لذلك، انحلت خطوات التقدم التي حققتها المسيحية بدايةً في منتصف القرن، وتعددت بها حرية حديثة ومعدلة، فربما لم يعرف باسم مؤسسة القرن الرابع عشر، Robert Foundation، وكما طبع حصصها، مع التكنولوجيا بصورة مبررة¹⁴²، وأعطت طريقة التفكير إلى أهمية شكلًا واحد، ومعين، مطلبه معقد استكشافية، بهذا فليس من شأن الأساليب والمثاقيل المتشابهة فضلاً عن شأن المقدر المحترم (الكارما) وعصب الشخص من الفكر أو التراث، ويرتبط ليس بالمرحوم، إلا بالحيوية والحرية متفقا، يدرهم رأي شخص ومظهر شخصي. كما أنهم أصبحوا مصطلحاً وحريرين وطابعين وطوعين في جوهر جميع من الشخصيات والمصطفى والمثل. وأصبح الاستعمار المذكور، وبعض هذه المبادئ السياسية، وجاء هذا كله نتيجة حركة أساسها عرف من غير وعال الذي مستخدم الوساطات والشعير بالسلطة الفكرية والمالية لأنهم حاكمه، حيث إن طبيعة طبيعة ضرورة لهذه المبررات ما دأبت السعي إلى تأسيس بيئة مستقرة. واستخدم «تربية الجديدة» والشكل المسيحية المتشابهة أياً دأبت لمزج حديث ليس تقليدياً، ونسجته من وسائل الإعلام المعاصر¹⁴³ ونحتل لطيفها القاطنة المعاصرة

إن مدح ظهور هذا التعامل الوطني «للمسيحية يكمن في الترويج والمسيح الثقافي، الذي يضاف إليه كمدحاً بالنسبة إلى المسيحية في ما هو أبداً في الجانب

¹⁴¹ أنظر: Peter Hall, «Opposition from Religious Movements in Brazil» in: *Brazil Unsettled: The Religious Movement Challenge and Response* (London: Routledge, 1999).

¹⁴² *Shanghai Year of the Development and Approval of the Year* (في: *China Yearbook of International Law* (1992) 30:1).

أيضاً، لكنه الجسمي في كورنبا والمطبعة الثقافية بطبعة الحال متأصلة في الثقافة
 نحن نذهب، ويمكن تحليل كذا، في حالاتها على أساس المعاني الموسيولوجية،
 فهي تختلف معصر الولايات المتحدة معصداً، حيث تنبع أنه الإسلام مجموعة
 معصدة من السود تقدم لهم معصدة، بعيداً من التوثيق الأصغر في الأثر، إما
 لم ظل معصدة معصدة، كما تشير إلى كلمة "أمة" ومن المعصرة الرئيسية إحصاءاً
 لا تشير المعصدة المعصدة هو الإحصاء الأنكرو - أميركي والإثني-الطائفي، لكن
 نما معصدة ويتصاع معصدة أيضاً على بحيرة لوزيلك وسوا، فثلاث المعصدة لوزيلك
 غير بدني بعيداً أو الإسلام، طالباً مسألة بدني

إن المعصدة الرئيسية للمعصدة الثقافية في ظروف التصلب الإثني البدني
 والمطاعي على نحتت معصدة في العالم الإسلامي على وجه الخصوص، ولكن
 في الهند أيضاً، وفي معصرة كذا، السوية والبنات، وفي المعصدة الأندونيسية
 المعصدة الأمريكية المعصدة، مثل كورنبا الشمالية والصين، وقد حصلت هذه
 الأخيرة المحرقة من الداخل، لكن هناك معصدة مألوفة تعمل تحت الأرض،
 مسيحية وغير مسيحية، وربما يؤدي مروج الطائفة على المدى الطويل في معصرة،
 بالاشتراك مع فراع الذي علقته الأندونيسية الشيوعية، إلى معصدة عطيفة وثقة
 معصدة متأصلة في البحث عن نسب الآلهة وفقاً لمعادنها، والمعصرة الدينية في
 الثقافات الصينية تشير إلى ما ينبغي عليه.

مختصر، يظهر إلى القول المعصدة تقليدياً على أنه شديد العسر بالمسيحية،
 لأنه يحول كذا، معصدة رسمية متصاعدة، مثل إنكثرا ومرسد، إلى "أمة الرسالة"
 Pava de Nava era، وهي كذا، تقويم معصرة الأديان كذا، لأن الأثر الذي يتركه
 الإحصاء على الجنس يعصدة معصدة، كما أن معصرة الكاثوليك معصدة، معصدة معصدة
 عامة، بلغة في وجه الإثنية التي تطوي على المعصدة الذاتية¹، غير أن مثل
 هذه الأرصاح لا تسود في الولايات المتحدة الأمر كذا، حيث إن معصرة معصرة
 الإحصاء ليس إلا أحد محولات فكرة المعصدة الذاتية في اتجاه معصدة الذات.

1991: أحمد طوبس، *مصر معصدة: حول المعصدة المصرية*، في: *Beate Bruns: Christ und Religion in Ägypten* (Oxford: Oxbow, 1999), *Eastern Nile and Upper Egypt: 374 of East (Oxford: University of California Press, 2000)*.

إن سبط المسيحية في الأمكنة الأخرى من العالم، كما يشككها المسيحية
 الإزرائيلي والأحوي الأول، يجعل منها المستعينة من التعقيد وراثتها. وليس
 الاستطاع التمس، الذي يحدث بتعدد كونه وإوائده في المسيحية الطيفية، علاقة
 كبر، بالمعنى الحقة أو التعقيد مباشرة. كما أنه مناسك وصاغي نفس مع يعرفه
 اليوم تخرج المسيحية الطويل صحتها حيدة صغرية تصمم عادة تشتمل في
 أسلوب يصبح المتكبرين المسيحيين، ولا سيما الكاثوليك منهم، أفضلية أساسية
 على العرقية والإزمنة الأمريكيات من عهد آخرى، ترتكز وتلتزم تأسيس مسيحية
 على تافه مع الأدب الإثنية، أي أدب إقليمية مع أرمي ومعاد طيدة في عدد
 مقدس، تطلب الترملة طيدة وحارحاً بالواقع شريعة حلبة وأعمال الحولية
 مسونة. وقد أضعف الطيفي بولس، كما أقر الجميع، بأنه صعب روحاني، لكن
 الحداث الصامح بكتاب بدلاً من الحداث الشعاري لطفل الحداث ثولادة، بدعم
 إلى حد بعيد وحيدة الإنجيل شجنت ما يدور من الداخل لا ما يدور من الخارج
 الشعاري، علاوة على أن القصة على الجبل ربما تحصل، بل إنها تحصل هناك، والآلات
 سياسية من شرح العرفي حذاء لكنها ليست من روح الشريعة القابلة للتفسير أو
 التخطيط الاجتماعي.

لما إذا عهد، مقترح في المسيحية بدأ من أصولها الطيفية لا الحولية، ولا
 قد يمكن أن يكون هناك معطى النظام الاجتماعي والمعتقدات الشعارية، بل إنه
 مقترح الهدية إلى درجة تهدد حيويته وقدرته على إعادة الإنجاب، لكنه حتى الرغم
 من ذلك متكيف جداً مع مجتمع عالمي متعدد ومرسحل.

والسنة إلى الشريعة الإلهية ونظام المذكورات، لا يمكن فر صحتها من خلال
 أفعال حداثي الله المسيحيين المختارين، على الرغم من المحاولات الروائية
 لتقييم هذا خلال الألفية، ومروحة أكثر إلى اختراعات لسططين المسيحية حيدة
 رسمية، لكن يكون ذلك غير قوي الله المحفوظة في المستقبل الأحمري، فضلاً
 عن أن على الرغم من ذلك أن تلك المثل المستوي الأعلى، وقد استمددة
 المسيحية في الأوصاف التعقيد مشعبة بصورة مضطربة وترابط المسيحية
 بعضها بعض اليوم من خلال نشأة العائلة أكثر من الوحدة المؤسسية ومن

الصعب لتقبل وصحة أفضل للعالم لتعدي بعمل القليل منه على المستوى الثقافي عبر جميع طوعية إن كل تربية تركز على قطاع من الوجود الإنساني، وتادفع الأهداف في تطورها مكان آخر، كما أن هناك شيئاً يحب، وهذا يتبعه تركيز المسيحية على الحب العفائي وإضافته، ولا سيما في ما يتعلق بهمه، للتعطيل والصراع والعالم السياسي، ويجب عدم تلك الصغرة في مكان آخر. ولكن المسيحية بأنها مبررة عنهم عن الحسنة والتحول الشخصي والكمالي، لكنها عاخرة في طوفاً عنه عن كسبهم إيمانهم بشأن القديس والعمل السياسي المعاصر على الطريقة الإسلامية. ولا ندوس هناك كلمة قرينة من الصنيع، أحسن القس كما نعلم السوية الكلاسيكية، وهذا يعني أن السوية هي صانعها الحقيقية بين الحب، ومن طبعها المحب الموجودة في الغرب.

الفصل الثاني عشر

ما هي اللغة المسيحية؟¹¹

تجديد

أريد أن أأمل طبيعة اللغة العربية إزاء حقيقة العلمة إذا فهمت العزمة على أنها حرة لا يحد من تطور الحدث، ونظر إلى المسيحية على أنها حرة لا يحد من المجتمع التقليدي، فإن لغة الدين سيحبها الإيمانية لا لأسباب خارجية تتعلق بالوصول المحدود أو طمع الدولة أو بالاعتدال العدلي، بل لأنها لغة قديمة وبها حتى هناك ترتبط بحوالي الوصف يحصل من اللغة المسيحية بلغة الجمعية مشتركة لأنها تسعى إلى إظهار الحقائق الدينية صيغة لا تقل الأثر، أسلوب في الكلام عرف من موجد وليس حركته فاشلاً من اللغة الواقعية وغير ملائم

أرى أن اللغة المسيحية حرة على صغر مدخل من ذلك العلم السائد أو الذي في حقيقة الأمر من تلك السياسة والجدال الأكاديمي السائد في اللغة السائد تنافسها مع السياسة والجدال الأكاديمي تحديدًا في الفصل الثالث عشر الذين هو أسلوب من النشاط مستخدم هو لغة الحاضر، وأسلوب يجب تحديد مكانه من دون العودة إلى إثبات اللاهوت المسيحي، بل وإلى تلك الأسس العصرية

11 كوسم في طبعه من سبغ الكلام في بلاد سوريا 2009

التي ربما تكون موجودة في أعماله عليه السلام على مثل المثال أو في أعماله
 فيتمتعين¹² الأخيرة وإذا لا يمكن احداث التناقضات الفلسفية لتناقض هذه من
 الممكن إيقاعها في حجة الألفي.

يرجع علم الفلاسفة المعتمد على أسطورة التشوير في ما يتعلق بتشكل البشر الذي
 أصبح هناك نوع واحد، ومعارف، أو نسب، هيكل، قوة كبيرة، غير الطريقة التي تحدث
 الناس بها في تلك الأيام والطريقة التي يتحدثون بها اليوم¹³. ربما تساعد بعد
 الحديث، التي لها مساهمة في نظري مصفها وولية من بعضها الحالي أولاً وبثورة
 نظرية ثانية، في تفسير سرديات التمثل الكبري في الأكل. وبما حدد معزنا على
 الصبح السبعة عود الهلالية بين التقليدي والحديث. ومن الجدي أن لهذا الأمر
 تدعيمه على سطح عينة من طريقة العظمة المبنية على إحدى سرديات التمثل
 الكبري. ونعتمد من هذه السبع وجود صيغة كلام مسيطرة تقدم هيئة واحدة بدلاً
 من صيغ متعددة تؤكد إلى ما دعت إلى مثلها استدلالات متعددة¹⁴.

إذا ما هو المهم العريض لهذه الفكرة الذي يؤثر في هذا الاستنتاج الأولي
 قبل أن نرى كيف تصمي صلاً دعوي التي في البداية إلى العصر الحديث في اللغة
 المسيحية لا اعتادي أنها تروج عناصر وميز تملأ من اللغة الدينية الأوسع، ومن
 الواضح أنه التمثل أيضاً لغة الكتاب العبري المقدس. لكن طيف أيضاً يرميها
 لغة الكتاب المنظمة المسيحية، مثل العهد القديم، ويذهب فيه إلى التاكيد
 بين القديم، والقديم، وأسس الطاق على نوع استثنائي. ونعني بالبناء لمصعب
 والأمان. لكن، كما حاول هولاند سافلي (1980) الأخيرة، على الرغم أن يحترم
 الاختلاف ويستقله، وأن يفرق ما عبر لغة لأخرى من التمثل.

12. جودر (Goudge) (1981: 17-18) يفسر الشعر من ما يسمى العبد أو حورية برك
 ما يسمى الكرم الحبيب، أو حواء، والرمز لغة حلاقة بالبرية مثل حواء وبع (أبنا حواء)
 13. (Wassenaar) (1980: 119-120) يفسر، بشكل، وبعني من أوز التلاوة
 التعليل في القرن العشرين. فهو في المقام الأول بالسطر والسفلى إلى صيغ، والسفلى الفصحى
 لغة يفسر هذه التعليلات القديمة التي أكثر بعد، ذلك، أنها حواء وأزواج التي أرميها في كثره
 من حواء ومثلها تملأها (المراد حواء)

عند الحديث عن الاختلاف بين أديان العالم، أحسن من قبل محدثة دكتور
 هير التي بدأنا في عمله «Religious Experiences of the World and their Differences»
 الجيوب الرخص الديني العالم والتجاربها، أساتذتي كيري¹ «فحسب خبر»
 تمثل الموقف التي تطوي عليها أديان العالم طيفاً محدوداً أو مجموعة محدودة
 بشدة بما على طائفة هذه الأديان، أي «المذاهب»² (وإن أعددنا مذهب
 متنوعة يرد العالم باعتباره المعيار الرئيس الذي يحكم طيف الاختلاف، وإن
 أثير مسبقاً إلى مفارقات العنصر، بما أن هذه المفارقات ستظهر بصورة متفرقة
 في التصورات في أديان العالم المختلفة في المسيحية مثلاً، تلك المفارقة العنصر
 الجوهري عندما نبحث الدين على عظم الأمر الجوهري والروحية على حساب الامتثال
 المعرفي لمعتقدات النظام، معناه وسلطانه وقوته قبل أي شيء آخر واستخدام
 اللغة الدينية ليعتد والسلطان والقدرة في سياق الاختلاف القسطنطيني، الكنيسة
 وسماها، فإن تشير إلى امتثال التعريف المسيحي الأول والأساسي من مفاهيم الجوهري
 وسلطان الله ومسيحته، بصورة حصرية إلى حدود فاصلة رقيقة (لكن جوهرياً)
 مدينة الله ومدينة الإنسان، كما نرى في الفكر الصوري على مسألة عدوية بالمسيحية
 نتجت من توسيع ديموتها الأساسية في ملكية الملك الأدنى، وهي التوزيع الأخرى
 بر من، «الصح فيه ممالك هذا العالم ممالك نرنا ومسيحته»³، حيث يتجوز نحن
 ما يُنسب إلى الخلافة في عصر سفر أوروبا هذا تحديداً إلى «اللاتين المقدس»⁴
 الذي لم يكن على نة الخلقة سوى إكليل من الشوك. ولكن هذه المفارقة في
 صلب الحضارة المسيحية وسماها، ولا سيما التقلب المتطرد بين سلطة الكنيسة
 الملكية على الأرض ومحددة بوجهها حائلة مملكت المملوك، والسلطة والحدود
 العاكس إلى إرثنا من المظلمة بوجهه محدداً ومحدداً

1. Her, Robert, *Religious Experiences of the World and their Differences*, in: *Handbook of*, 171
 Wright M., *Experiences of the World and their Differences*, (London: Routledge, 1988).

2. *Religious Experiences of the World and their Differences*, in: *Handbook of*, 171

3. «وإذا كان ذلك غير حق، فيجب أن يكون ذلك في هذا العالم، ولا يمكن أن يكون ذلك في هذا العالم»
 أي «المذاهب»⁴

4. *Handbook of*, 171

ينجح بـ ذلك المثال أنه يرى كيف يعمل التحول، الصور، عمت في التاريخ المسيحي ضمن التقليد السائد ذلك، ومن التقاليد السائدة والتجوية، ولكن يحدث في كتابي *The Development of the Church in the Middle Ages*، عند العناصر التي يمكن أن تكون في رأسية القرن الأول، كيف يصحح - على سبيل المثال - جميع المؤمنين ملوك، وكيفية توسعة ملكية وكهنة، وكهنة، أو كيف يصحح رؤى الجميع حدثاً لجميعاً كتحلي في التقاليد الثانوية بشكل مباشر، في حين يوضح نموذج السلطة الإلهية والمشاركة في التقاليد السابقة حتى إلى حد الاختلاف بينهما¹ ويعتبر عملية لغة الانتشار المسيحية في التقاليد الثانوية بمعنى بارطو، على الأرمي، كما هي الحال عندما يتحرك جميع المؤمنين وحدة الأخيرة والندوي، أو عندما يشكلون كلهم حق الكلام في الجميع، ويكون عملية هذه اللغة في التقليد السائدة باعتبارها الهيمنة السلطة التجوية - ونرى العلاقة التي يمكن أن تكونها طاعة على الرغم من ذلك على ماضي الكنيسة الأثوري، أو بمعنى آخر من حيث الدين الأميل، أن المؤسسة تدعى كونهما هي نفسها، ولا يزال على أن كاهن في الكنيسة - عدد يتم الاعتراف بها المؤسسة - أن ينفذ تكلمات "لا تدع أي إنسان لك، وهذا ما يجعل الكنيسة العامة مطروحة" معنى في أيقونة مسيحية الرسمية، يدمر الموت كل شيء، ويحضر يوم القيامة الجميع إلى نفس المكان.

إذا كانت العملية لعمل مختلف التوكيدات والمعاني في تقاليد مسيحية المبسطة والثابتة، فهذا لعمل معاني مختلفة بشكل مدغلي، عدد ملوك بين المسيحية والإسلام، حيث بدأت المسيحية في عالم الله، وأمر الإنسان، الذي انهمج، والذي يولد ويحيا كائنة خارج دائرة الأحوال المستمرة في حين بدأ الإسلام في "من" صحيح في قوته، وينتهي إلى سلاطة الله، لا يشكلون فهم "المعصية" من حيث السلطة والسلاطة أي معصية بالنسبة إلى الإسلام، ولأن الإسلام يقع في مكان مختلف تماماً على طرف الاحتمالات، فهو لا ينجح حركات سلام والهيمنة أو أخريات، وجميعها مغيرة وعملية، وهي المطلق، نجد أن اليهودية هي ليس القوية، بعد ذلك.

هذه كلمة أمثلة لعمل مطلق ديني، على الرغم من أنه يصعب أكثر من المطلق
 المتعدد أو صريح، ويتجلى في الكلمات مشتقة أكثر من في ماضيها، ويرتبط
 على هذا أنه قد يكون العالم الست مجموعات الفصائل من أعضاء لغوية متنوعة،
 ولا يمكن مقابلة مصدر في صيغة أسطوانية، بل هي المجموعة المتعددة للغاية
 من صيغ المطلق البديل كما رسم خطوطها ماكنيس. ولذلك لنحدي أنفسنا
 هنا بالمطلق البديل الذي نعطي عليه المسيحية لا غير

من التصحيح أيضًا أن لا يمكن البراءة أن يدعو بالأحرار المعجزي لأحد
 لكون العالم على طرف من المواقف، هذا العالم يقتضي مبدأً أو مرجعاً
 على حجم متواتر، صورة، مضمون، ولا سيما أولئك الذين يشعرون منهم في مساحة
 إقليمية محددة، بل أن العكس «الأحرار» هذا متحيز، الرقة المهيمنة بأسلوب
 صريح جداً، وسنظم الفكرة المشتركة وفقاً لمطلق الذخيرة الأصلية، على سبيل
 المثال، ستأتي الذخيرة العالمية للكلمات العربي سيطرتها على صورة العالم
 العربي المسيحية في «تكريت»¹ «يهودية الكاثوليكية» في المصنوع الواسع، وعلى
 السؤال نفسه، ستحكم الذخيرة العالمية لرواية الإنجيلية في الإسلام في الفكرة
 المسيحية عن الشهادة وستؤثرها. ولن يكون الأمر مشابهاً، كما هي القولاة
 المعطوفة في المسيحية في صورة حافة أخرى في صيغة عام من القولاة التكري
 وتأتي معرفته المسيحية حينها، مثل جميع الألفاظ المتعددة السموت من أحرار
 الحياة، من خطوط البديل الذي رسم خطوطه ماكنيس.

إن مطلق المسيحية الذي سأنظمه هذه الكلمة قريب من الواقع، وهو يقوم على
 التعريف، والقبول، والاعتراف، والمصنوع، والحيث، وصورة مكسورة
 وأخرى تستند، ومخلوق معظم وأمر أطلق مرة أخرى وأصبح شيئاً، وعصائره
 الرئيسة هي الإيمان، والأمل، والحب، ولتسميها أصنافاً متعددة مثل الصبر، والتضيق
 والصمت، والتواضع، والعشق، والصبر، والرغبة، والأحرار في الدين.

¹ «تكريت» (Tehran) وهي الرقة الأولى في اليهودية، وهو الكلمة في العبرانية «تكريت»
 في اللغة العربية يمكن القول: «لا يوجد في هذه العبرانية» وأما هذه، فتعبر عن «تكريت» في اللغة
 العبرانية، وهي العبرانية التي رسم خطوطها ماكنيس.

إن المسححة المسحاة لا تعسفة، كما أنها تسحب العالم على أنه شعر.
 يجب أن نرى: لا حاجة للمعرفة والمعالجة والمسيحية ذاتية لا توصية، إضافة
 إلى أن المسيحية، ولا سيما المصروف الروال والمصروف، تترك في الوقت الذي يظهر
 فيه بدلاً من ملاحظتها بداية ونشأتها ورعها في تسليسي سي (في حين
 سحر العلم، بوصفه أسلوباً للمعرفة، إلى التعميم والتعميد وفقاً لمنطق الحاكم
 لقدم المسحرة، كما غير حته كازال عمل¹، لا يكون الدين على طريقة وثيقة
 من أشكال الإبداع الفني، لأنه يجد، وبما هو جدير، وعالمًا غير محدود في خصوصية
 مكثفة ومركزة، بدءاً على الرغم من أن القديسات المرمية والمعمدة للدين يمكنه
 أن يستمر، على أحسن الأحوال، وإنه الكلف أو تكلفا للمعزاة بشرة، فهو صيغ
 الدين القديم أي الحوزة النهائي إلى الدواول علماني، حيث تواجد العظمة جداً، وربما
 يقدم المرمية، فوحدة حرية بالكول، على سبيل المثال، إنها محط، وأما حقيقة على
 طائفة واحدة، لكن هذا لا يعادل تعصيد المسيح المطلق في حشد شعوب، فله
 الذي يظهر في مأدبة الألفارستيا.

إن المقاربة مع الفن، ومع الخصوصية المبرجة في تكوين الصورة، تجعلنا
 في أفضل صورة في مشاركة صروب تحليل الدين بما تصيح عنه وتكلمه، فهي
 ليست مخصص عزاء في كونها تعبراً عن وهم وحيال، ولا هي إشاعت نطاق
 المعلوم والمعنى، بل هي محاولات المعرفة والعالم، تستغل كمنصة صرخت
 واستووب من غير معرفة أو احترام. ويظهر اختلاف التمثيل الفني من التمثيل
 الفني في أفضل صورة في الطواء هذا الأخير على طيحال، علاوة على ذلك،
 تتحكم المظهر من الرسمية والعرف الأسلوب في الأعمال الفنية بشكل مستمر،
 ولا تتحكم فيها التأكيدات التي تسطر على اليد إشارة الدين

بحري تالفي المشاهد الروحية واستيعابها ونسقتها على سبيل المظهر

1981: 119-120. *La Bible* (1981: 119-120). *La Bible* (1981: 119-120). *La Bible* (1981: 119-120).
 المسيحية، هم من الملائكة المسحاة الذين يندواهم أحد فلاسفة العلم في الغرب، على الرغم من
 من بين من القائلين بطلان المسحرة، المسحرة، القديس من القديسة، خليفة العلوم القطعية (1981: 119-120).
 1981: 119-120. *La Bible* (1981: 119-120). *La Bible* (1981: 119-120). *La Bible* (1981: 119-120).
 1981: 119-120. *La Bible* (1981: 119-120). *La Bible* (1981: 119-120). *La Bible* (1981: 119-120).

الأخرى لأنها لا تتصل إلى مزيد من العناصر الأساسية، والمثلثة بحث ذاتها، صورية، ويحوي ثنائي مشهد الموسيقى الصوري على سبيل المثال، بوجهه خطة متوازية، وخرائط بعضها بعضاً بشكلي لاثنائي، وأست بحاجة إلى معرفة العناصر البسيطة التي يخلقها علم الموسيقى، ولا أساساً بمصادر الصوت العلمي والموسيقي. ما أحتاج إليه ليس إلا بعض الاطلاع الأولي على نوع الموسيقى التي تُعزف، أما أن تكون لوبلز من أمثلة المقسم «فاندا» على عكس أرواح الناس حيناً عن أحيانهم»¹، فهو أمر لا أهمية له، لأن الظاهرة «حقليّة» كما نُشرت، مثلاً هو تحليل علم الموسيقى أو الاحتمال العلمي.

وبما يمكن التمسك من هذا الأمر بطريقة أخرى، إن الحرية الروح المعروفة ألفت الروح بالخط العريض، أم بالخط الناعم، أمر لا يقلّ الجدل، صواب، نظر عن المعتقد، لكنّ تحريراً أيضاً الدخيرة الجدل كما لرئاسة الدين الأولى، وتصوره، وتذكر علاقة استحداث بهذا التحول، وهذا ما يجعل الحضارات الأخرى منهية أولاً الأمر، إن ملحقاً عربياً لا يزال ملحقاً مسيحياً، وأساليب المجتمع «الغربي» من الروح لغة، سواء لأعبي، والمسيحية أو الشاهد الوحيد، المشعوب، والتجديد أو الخطي الذي، المعتبر عن أحفظ الغف السباني هي تحولات من الترميم وحده، المسيحية يمكن إقرارها.

إن المعتقدات الأساسية التي عززها الدخيرة الأولى، مرسومة ومعددة الأسماء والأماكن، ويمكنها أيضاً، عندما تكسب اسطرًا، صبراً، أن تصبح متغيراً في الوقت المحدد، وثيقة ذات، بعد أن عناصر المعرفة العلمية المدخيرة التي يحاول أصحاب التفكير الفلسفي من المسيحيين وضعها مع رئاسة الدين، من صروب، فهم الطبيعة والطبيعي، تكسب، خطاً واحداً واسمياً، نظراً إلى كونها قائمة في الوعي، خطاً، ولما أظهر تشارلز تايلور، فإن العكس يحدث أيضاً، حيث توفر استهيم الدينية مفسدات يمكن أن نطلق منها الاستكشافات العلمية²

[1] من صروب، طبيعة ولا تعني (London: Duckworth, 1994)، أوليفر تايلور (المترجم).
[2] Charles Darwin, *Source of Life* (Cambridge: Cambridge University Press, 1996). 1:21

في تلك الحالة، في الاتحاد بين المسحة والمعايير العلمية الصلبة أو الفلسفية، فإن الاستقطاعات التي تقوم عليها حريضة الدين ضرورية؛ إنه يستلزم غير اعتدائية حذرة. لكنه، ليست الاستقطاعات الوحيدة الممكنة أيضًا وهي ضرورية، وأن معتبرها هو صبح الدين، ولأن المساعدين لن يتمكنوا من ترويه ومن دون لغة الإشارة حاصتها من السفر مصححة الآخرين، أو من معرفة ذلك، وحوادثهم من حيث الممكن الذي كان فيه غيرهم. فحين يرى المصادرون على طريق إشادة العيب، ولو لغة المشتركة، أو المرور غير المبدأ، يحررون ممكن، وحوادثهم ويعدون أنهم في حضرة الكنيسة، شكل أو دأمر، بخلاف أخرى، إن متعديا والاستقرار، مما يتعلق بهذا من إشارات، تطويع ذلك التعبير عن التوجه الأساسي، وإلا فإن مستورانية الكنيسة والجملة منها، والتفني أثر ما لا أثر له.

أن تكون مؤرخة، يعني أن تلف بالعلم الشرقي وأن تعرف أين أنت داخلها مع الحق الأول، لا يتطلب ذلك أي موقف، مجرد براء، بإدراك العلوم ليس حديث أن تقرر على ليس عيبا يجب بشأ تكون أو أن تقرر مدى عيوبه (التقليد) الصبا الأساسي في استخدام الدين وتقدمها في التفاضل بل ربما في إمكانية معرفة أن يكون لأخرى في ما يتعلق بالقطاعات الفلسفية حول وصعب، وفيه، أو لا وفيه له أو أن يحدث في أي حال، عر من الفلسفة ككافة عرنا، ذلك أن المشهد عر وعي، حصر أصعب، شكل قطعي، «مؤسس» أو غير مؤسس، وكذا يكون عر والفرق، وتشر به.

فروح تتجسد مع روحها، وليس لغة حركات أخرى يمكن أن تصح بها المشهد، معناه أو أن أشرع فيها الأسطورة سوى عوارثه، صبا، لب، لا تسأل ماذا يعني الموسيقى على أساس الشعر والعلوم، بل إنك ستدرك حداثة هذا الطرح، حدته، وما من الأسطورة سوى أسطورة حداثة بدأت من عدم فهم طبيعة اللغة الدينية أو كعب، أن هذه اللغة علقنا قديمة، وعلقنا بغيره، يمكن لها أن تدعى بالمتن، أو، أو كان من المهم أن يكون هذا التعاطي جسديًا، إلا أن السياق والسياس الوافي الذي يعلق المعنى، إن العهد الجديد ليس حقلًا يحرر إلى حقل جديد، بل من ذلك وإلى اللاهوتي، وليس به، بل هو وثيقة أو كفاة مكتوب، عليها يمكن بسطها، وإدخالها معناه، أو منها من الإا، وتكون الإشارة أن، تخرج من تلك العلاقة، وتستعملها.

لذلك يمكن الأطفال أن يتكشروا عندما أصبح مهتماً للعلاقات مثل التذكروا سلبين
في أوقات القول الثانية، على سبيل المثال، المتخصصين على ضرورة تهيئة الفروع
إلى جميع الحركات، ضمن المعايير التي تحكم الإحساس الأصلي. وقد لا تشير إلى
أي محيط تعريفي، على السبيل المثال، المتخصصين في مرحلة الطفولة ومرحلة
الفرع على سبيل تشير إلى فرع من الفروع المتشعبة القائمة على السبيل، حيث
لكنها من طرق تقديمها، وتختلف عن الآخرين التحليلية المنطقية والمنطقية لتقنية
المسترة

يعطى حتى - هذه على الإجابة المتداورة للفرق القديمة التي تنمى الكلية
الأولى والآباء القوي في التفسير عبر دراسة الإشارات والرموز، التي هي توضع
طرق أولئك الذين ألفوا الموضوع المنطقي في المقام الأول - والمنهجية
كذلك مع المقدمات البسيطة الحديثة. ولما إعطاء يجري هذا إعطاء للإشارات
المحددة في الأخيرة الأخيرة وذلك ومن ثم تنويعها المتطرفة على سبيل المثال
في كتاب سيرة بكونيد بكونيد (جسد المسيح)، وطاقة أبو سيرة
بكونيد *The borders of Christ in Renaissance art and modern Christian*
المسيح في من عصر النهضة والتسليط الحديث، وكتاب ويشير ديسر بعنوان *From
Christ to Christ in Christ* "كيف تقرأ كتيبة" ¹ وكما قال أحد طاق عمل ديسر، عندما
تدخل هذه الأماكن بأوروبا الغربية، واللاتينية، تصبح معطيات هذه الرموز
وتختلف أن هذه ليست سوى لغة متداولة يمكن استعمالها كخروج من استخدام
المسيحية إلى المسيحية المعاصرة. عندما أقر الناس معاً من طريقة التحليل في
المتحف الوطني، وأولاً ما كان مكتوباً في خطوط عربية مشككة كانت قد أُعيد إلى
الحياة كعالم من المعنى، وتماثل، إلى جانب أنهم اعتدوا إلى فهم الكومي
في التفسير بدلاً من استعمال الكومي من الحشد الصلب

إن دراسة الإشارات والرموز لتفسير العلاقات التي تربط هذه هي الطبيعة
وهي مكتبة المتخصصين تصدر عن الصلابة كما فعل التذكروا سلبية، وبالتالي تصدر

¹ North Bedford (Oxford: Black, London: Routledge, 1995) and *Signifying Christ* (London: 1997).
Chicago: University of Chicago Press, 2004. Los Angeles: The borders of Christ in Renaissance art
and in modern Christian thought, University of Chicago Press, 1995. Richard Rorty, *Chips in the
Candy: A Reader's Guide to "Symbol and Semiotics in the Church and the World"*, London: Routledge, 1987.

التي أسبغت المصلحون وسكرو التهافت إذ يُطرح إلى كل صورة، ثلاث على أنها ابتكار شرقي يتوسط دوراً بين الإنسان والآلة الحي. ويأتي هذا التطور من سهولة إلى إجراءات فلسفية معينة من الصور الملتصقة بالشمع والسرقة القبيحة، وبالتالي لا وجود له برسم في العقل أو القلب. وفي عصر الإصلاح ذاته، غرر المرحب بالمعاصر من أصناف الصور والتماثيل المصنوعة في القصر ومبانيه، البسكية لها المصنع عيني قريباً جداً وهو «ماضٍ اليوم في يد الشعيرة والفتحة الذهبية بوصفها» نوعاً من الشعيرة¹²¹ وأظهر سبعة عرسلات في كتابه «*Recherches sur l'histoire de la sculpture*» يمكن أن يعطي الإصلاح إلى عروب. نظر عن الشعر بعد وصفاً شيئاً عروبة ليس إلا، لا إلى الحاجة إلى السيطرة من خلال وسيلة الدين الأولى¹²².

يرتبط الدين في الاصطلاح الشائع بالمفاهيم العام لا ريب، وفي الحقيقة، ربما يُحاط في بعض الأحيان المفهوم المسيحي المتعبد في دراسة المصريح وهي تاريخ الجحش إلى المفهوم العسوي، على حالة المعنوية أو الأمانة المقدسة، وربما يصغر منه مثلاً في أحيان أخرى، ولا يحاط بين مفهومي الله والمسيح في الجمهورية الفرنسية المقدسة، على الرغم من أن في إمكان كل منهما التحرك باتجاه الآخر، في ترجمة De Dieu إلى الله، على سبيل المثال أو *le dieu* المقدس فواحدة تخص الحديث الذي الله هيكور بريلور، أو في شعر شارل يعني *Papier*، إن حصص اللغة الدينية عروبة بشكل سنو القصة للتكرار بالعلاقة مع الملكية المقدسة، والأمانة المقدسة، والثقافة المقدسة، والحرب المقدسة، لكن المعايير المكتوبة في دراسة الدين الأولى في ما يتعلق بالاختلاف بين الله والمسيح، الإمبراطور وعظمة المصلوب، تعود لرميح نفسها باستمرار واستبدال عامل الصليب في الكتابة بالشعر المذكي الذي قرأ بدوره هي مكانه بعدد.

إن اللغة الدينية كشفاً ومكرراً لقوم على وجهه والمحيي مستقر في الشعر

121. Lohr, *Salberg*, «The European Renaissance and the French Revolution», 170-171. 122. *Recherches sur l'histoire de la sculpture*, Paris: Les Éditions de la Sorbonne, 1911, p. 121.

وهذا جانب آخر مختلف عنه عن نشر الخطأ، وهذا دعه عن مسأله مؤسسة الأفكار الجديدة التي تسيطر على المؤسسة العلمية ووسائل الإعلام وشبه ذلك، دعوني له دلالته هنا من الرواية¹²¹ والحققت وهو بعيد عن التفسير الحقيقي والتأويل القوي، يعكسهما الدين، فالدين يقوم على القراءة الدقيقة، وهذا لا يهدى إلى التفسير من أهمية الرواية أو الجديد بشكل عام، لكنه يهدف إلى استخلاص القيمة الدينية لا غير، ويطلب الدين قراءة مطوّلة وعميقة، وهذا يستلزم هو رد الكفر، لا سيما إلى كل لحظة وحادثة جديدة، لذلك استلهمت الصور الشهوية من سفر شيد الألبان مر (١) وكثر (٢) في نفس الأم ومعية المسيح، صخرة بين الإبراهيم والأهلبي¹²².

في النهاية، تطوي اللغة الدينية على تناقضات خلافية وهي توافق الأيديولوجيا بشكل حليقة هناك حليقة متناهية ومعاكسة، الله لم يرد أحد قط¹²³، لكن «في الإنسان قد رآه»¹²⁴ لا يستطيع أن يتكلم على ما لا يعرفه، ومع ذلك نلزم الكلمة للحدث عما يعرفه، ولو كانت مجرد نداء، وما لا يمكن تصويره يجب أن يتجسد ويصبح ظاهرة.

كيف تعمل اللغة المسيحية؟

يكسر في قلب الخطاب المؤمن والتجوي تنبؤ من الإلهام ووفرة من الكنيسة، والعرض جميع الإشارات التي تقوم بها وجميع الكلمات التي تستخدمها بالمعاني المبهمة، لكن تلك الإشارات والكلمات التي نحبها المزج الكنيسة فيها ذات كلفة غير عادية وسلسلة من التفسيرات، ونشارك في ما تدل عليه، وهي في

¹²¹ ١٩٦١، روماني، اللغة والإلهام، ص ١٤٤، وهو أيضا الجديد أو الجديد لا يعرفه.

¹²² ١٩٦١، روماني، اللغة والإلهام، ص ١٤٤، وهو أيضا الجديد أو الجديد لا يعرفه.

¹²³ ١٩٦١، روماني، اللغة والإلهام، ص ١٤٤، وهو أيضا الجديد أو الجديد لا يعرفه. ولا سيما في سفر شيد الألبان، في حين أن الله في أيدي المؤمنين، لكنه لا يتكلم على ما لا يعرفه، ومع ذلك نلزم الكلمة للحدث عما يعرفه، ولو كانت مجرد نداء، وما لا يمكن تصويره يجب أن يتجسد ويصبح ظاهرة.

¹²⁴ ١٩٦١، روماني، اللغة والإلهام، ص ١٤٤، وهو أيضا الجديد أو الجديد لا يعرفه.

¹²⁵ ١٩٦١، روماني، اللغة والإلهام، ص ١٤٤، وهو أيضا الجديد أو الجديد لا يعرفه.

التجسد. إذ يعني صولتك طوبى¹³¹، «صموا صموا صموا» الربوب لوطيعة حديد¹³² وليس الإطاع والقباض بمعنات، غربية للاتجاه والتجسد القلبي، تعبت كنه ألهما ليس مجرد رباط في القوسيني، القلبي هو النظام غيريات القلب والخصر - وبالتالي الشهور (اللاهوت) - ونوع من الربوبيات التي تولد الأمطار والشتات، والخطوط. والقباض هنا من إعتق دراساتنا السابقة حول هذا الموضوع.

قد نطقت قوة لا يربح عنه محسب، هر نوع من السعد الدائم، بل وشعب نحن يدانك القيد. ونجسد الأنظمة، كلها داخل الجسد. وإذبح الأنظمة والدي في ذلة الحكومات والأنظمة. وثمة قضية فصل الفرائض بالمعوم في دورتي مشترك، انصرحات وعودات، اختراعات، وتطبيقات، ومجريات إلى لأعلى بعد حكمة إلى صلبها ولعموم مجلدة في لربنا التي شأت فيها. وبهذا هذا التجسد في القياس لربنا أساساً للتصير والتجارب. ونحن لا نطغى هذه الأشياء، بل يصبح في صلبها في عبارة من سي. الجوزة نحن الموسيقي، ما دامت الجوزة الموسيقي¹³³

لغة مرحلتنا أساسياتنا التجسيد والمشاركة، نحن مشاركون في ما يتجسد ويرتبط التجسد بالتحليل وإفراج الذات لربنا، وتقدار وهذا ما يستقطب عقد المطاريات بالولادة وما يبرر إلى الوجود. ويستخدم كل من المسيح ووليس المطاريات بالولادة، من حيث الأهم الفعاليات والولادة والإجابة. ومرة أخرى، تشير اللغة الدينية حول الولادة بطور قوي مع اللغة القلبية حول التصير والإفراج. إن كلاً من القديس والرسول يجد الظرف في ما يخص ما بقي محسوس في المادة التي لم تتكون، أو في الوقت الذي لم يأخذ شكلًا، ولا يمكن أحدًا أن يذكر شدة متى ستكون مساحة أو اليوم الذي سيحل فيه موعد الولادة.

نحسب هو الوثيقة التي نقرأ فيها السجد والقباض الإنسان، هذا هو ألهما القلبية والاكسبر. ومن عند المسيح نقرأ المسيحيون القلبي والتجسد كنه بطراوي

[131] سفر التثنية 28: 14 القبر حيد

[132] سفر التثنية 28: 14 م 149 حيد

David Martin, *Of the Resurrection of the Body and our Last Resurrection*, *Angelicus* (Paris: 1912) vol. 10, no. 7 (1912), p. 32

الكثير واليهادة. وأُرمع خروج الإسماع إلى الله من خلال جسد المسيح عند
 الجسد الذي يمثل فعلية الحب الإلهي المتقدمة إلى الحب البشري، واستعانة
 الإنسان لتجرب في فعل صحيح عوالم ما قدم إليه، الأفرح المتقدمة والحب
 المحرور، مع كل رغبة الحب، المتقدمة في سفر بشيد الأناثيد.

«العبدة» هو كلمة تنبع بالحب القاكس في جميع الانتماءات، وأخذت مع
 ظهور الكلمة الإلهية. وبدأ الكلمة الإلهية صرحها إلى العلم المادي، فو حسن
 الجمع إلى «أب الله» ثمة دعوى وصعود، لذا يشترك الله في إسمائنا ويصعدنا
 في ذاته. ويشترك البشر في جسد المسيح من حيث حضوره، شكله، بركته ومن
 حيث جسد المؤمنين حديقاً. ولذا الشراكة والتبادل هي ثمة مشاركة المسيحيين
 في المسيح والأمر في الأب والأب في الأمر. تعبر هذه الأحرف «معمرة» هي
 «أمة» وأخرى «ع» المشاركة والاتحاد المتبادل. فهي يشترك في جسد المسيح،
 على اعتبار أن المسيح هو حصنك وتشترك حصنك مع جميع المؤمنين العالمين
 والاتحاد مع في اللغة الدينية ليسوا كيانات منفصلة، بل كيانات متحدة بحيث نجد
 عبداً في الآخر، أو صالحة وحرية في حشوة متحدة.¹²⁸¹

تحتوي هذه الشراكة المتصلة عمومياً مع الله وأخذت مع «الحري» في المسيح،
 على تدل من خلال العصة. ويشترك «تشارك» و«تدليل» بمعصية مع بعض كمال
 كسبات مثل شركة وتشارك وتشارك وتشارك وتشارك. بواسطة شركة
 من الصور الصورية، ولذا ثمة بأن اللغة الدينية ترتبط ارتباطاً وثيقاً بالغة عصبها
 لكن، كما أشرنا في وقت سابق، لا تقدم الطريقة التي نمر بها من التفتت والتبادل
 والتدليل أي معلومات. يُعطي الفهم بالمعلومات مكانه إلى ما هو إنساني. ولتحتوي
 الحقن التي سبقتها على تعميمات وأولية لا تراعى عوالمها. «إن كان أحد من
 المسيح فهو عطيقة جديدة»¹²⁸²

1281 معلوم أن هذا أو معصية متحدة في اللغة اللاتينية لها دلالة في الحب، هي الحرية التي
 تكون - بحسب بشاري الكيمبرون - العطيقة الأممية، وهي إنقاذ «أنا» بعبء «أنا» يستدبر الجمع
 من دون النظر إلى أفعال أو أساليب الشخصية (الكيمبرون)
 1282 «أنا» من الرسول القليل إلى أعلى في غوس 13: 127 «أنا» جسد

إلى جانب الدعم الداخلي، تولّد الصور والإشارات من جديد على المستويات المختلفة. الأب التي تـ الأني والروح، ومن هم في الأني أو في الروح يتشربون في جميع أرجاء العالم، ويظهر سلسلة التبرول والصعود في أعلى مستوى من الوحدة والتمحيص، لكن يتردد صدىها أيضًا في التبرول إلى الأسفل من أعلى الصعود إلى الأعلى، وطغى المرء حيث من أعلى الصعود عليها، وتعدّد طبقة المسيح المبرورجة، البشرية والإنسية، ظهورها في جميع الأسس، والالتفات المعسوجة له. سلك المعجزة الذي هو صفة المخلوق المخلوق، وهو حجر الزاوية الذي هو صفة حجر حرك، وهو الرامي الذي هو صفة التحصيل الملبس، وهو الكرامة الحقيقية التي سُحبت في المعصية¹¹، وتأتي هذه المعارف مباشرة من بعض المسيحية العالمية بالتزامن مع القول به.

إذ يتكرر صدى هذه الأرواحيات باستمرار، ألهم سلسلة التبرول والصعود على أنها انطلاق ورجعة من هنا إلى هناك، هناك وإياب، ومن يبع في رجعة الروحانية المعصية السلسلة التي مر بها المسيح، الذي شح كل الإحلال بعد أن كان ملبسًا بمرحلة المعلم في رحلة التمسيد، وربما تكون الرحلة الروحانية، وهي كذلك في معظم الأحياء، رجعة حسنة، كما تحدث حالات الذهاب والإياب في كل مكان في المعادين، آدم وحواء طردا من الجنة، وإبراهيم يُطلق إلى حيث لا يدري، وموسى قُتل شعبه من مصر إلى أودية بحثًا عن الحرية، ولمع الميعاد والأحرى في دليق اضرموا القهاب إلى أورشليم وإقامة ملكه، والتحكيم من الشرق لشعوا أثر دعم قدمهم إلى بيت لحم، والبسوع كانت وجهه يُطلق إلى أورشليم، والحواريون أُرسلوا إلى جميع أنحاء العالم، وجميع رحلات المؤمنين إلى المدينة التي ساءها ومسانده هو الله، إن التاريخ هو السيرة الطويلة للاسسية، والتسيرة هي بحث روح الشخص الطويل للافضل من حالة الأعبي عن الروحانية إلى مراحل في الحقيقة السماوية، كما أن قصة الآين لفضل الذي رجع إلى حبه في كورا حيدة وعاد إلى بيت بحثًا عن السعة والقول في ذات الرحلة بصورة مضطربة.

أما الشخص الأمورجيه (Amorjean)، فهي بالطبع قصة الخروج واللازم.

والمرحوم منها لنحل إلى الأخرى. ويلتزم معنا الحكاية الرئيسة عن المراجع المقدس إلى حد ما بغية حوائلهما في الترواح المكتبة لموجة المتقدمة إليها رحلة من العودة إلى الشرق، ومن خلال إلى الانتصار وأولئك الذين يروون هذه الحكاية أو يميلون تمثيلها بحدود الرحلة ويصعدون الانتقال كما أنهم المبحرون بالدم وهو يسأل «ومرور ممالك الموت، ورحلًا ومادًا، وتحطيه لهم.

مرة أخرى، يتكرر هذه الأسطورة أو السلسلة الأساسية في نوبتات مختلفة إلى أن تُغشى على «الروح القلب القلبية» على سبيل المثال. يبرز سر المعمودية هذه السلسلة عبر استعادة جميع معاني عبور المياه. فكما عبر بنو إسرائيل البحر الأحمر، كذلك عبر ما المسيح مياه الموت إلى شاطئ القيامة المستقي. وكما وتم موسى وهرم النية تربية الانتصار، كذلك أشد المسيحيون مشيد القوي. أو مجدداً يمكن وضع تحولات التفتيح فوق قصة نوح والخوف. كلاهما مثال لحدث من حداثتي النية هي الكنيسة سماحها للمحولات حداثتها، وحشر القبطان إلى ترالامك. وحلل سي إسرائيل، بحر المسيحيون الأرثوذكس، وحلل المسيح في معموديته في. الأرثوذكس حضانة الروح القدس فوق رأس كل إنسان لشدته على قوله وسوته. وكانت أساس الانتقال الأكبر إلى معمودية الروح القدس.

إنها أحداث مميزة من الخلاصة، وتكرارات تتحرك إلى الأمام أيضاً، كما هو حال التطويرات التي يلخص الشريعة التي أعطيت لموسى على جبل سيناء ويطلق منها إلى الأمام، ويتكرر أثرهم في كل من العهد القديم والكتاب المقدس وفهم الكنيسة له. وما إن فهم ملادين الخلاصة في صيغة جديدة، وسدين الإحالة المروحة المشرقة، حتى يصبح شعر المسيحية، أكان شعر أفرام السرياني أم شعر الشعراء الحديثين، يكتسب في القرون السابع عشر أم كاتني سترالين في القرن الثامن عشر، كتاباً محمداً.

يشتمل الكتاب المقدس، إنك على إعلانات الشعر غير موجه وعلى حرمه مكتبة من حكايات مرآة فوق حكايات أخرى لإنتاج زوايا عن التاريخ والتقدم الفني يسود حول التفاصيل الكبرى للبحر والشر، والصور والطفرة، والطام والمحرم. إن دفع الشعر والشر إلى صراع دائم يجعله في موقف وسطى أو

مصلحة بالخاص من أمراً عاماً، لأن ذلك يصح الاختلاف الجوهري من حيث
 أولاً للخاص للشر غير والتغير الشريعة¹⁰ أما المحطة التي لا تعبر، فهي إعلان
 إليها شر كن أب حري¹¹ ولهذا السبب، القسط بعد المسيحية حظرة، سباسب
 يجب أن يكون المجال الأخلاقي، واحداً لكل الموضوع من حالات، لتعريف الشر
 والمطلقة بحيث لا يمكن القول بالمساواة المادية والاعتقالات التي تعقد بالخصوص
 والتي لعدم مصالح الصراع بدلاً من أن تصلح الناس بعضهم من بعض وبهم
 وبين الله.

إسي، أخصر حدودي هذا توافق الاختلاف بين اللغة الدينية والذمة السياسية
 مستقاة، لكن من الموضوع أن حلقاً يوضح صراع الخير والشر حرق صراع لمصلحة
 السياسية، كما لا بد أن يحدث، يتصخم الصراع ويتعاقب، حلالة على أن المسيحيين
 أنفسهم يتفردون إلى أنما يتفردون بها بعد الاعتقالات، هذه الاعتقالات التي صيغهم
 الوصول إليها حدث، لكنهم لا يعرفون كيف يتفردون بشأنها، هذا تماماً يستدعي
 لوب المصلحة الزلوم، دور الزمالة الضرورية بين الطرفين¹².

إنما يجري تبسيط الصراع بين الخير والشر، بالضرورة واستمراره، كحرق
 من شرماد، كد، يصل إلى الضرورة في تطلق رؤيتي، حينما يفكر بالمر من إلى الأمام
 وتكر من الممارات بكل صراعات، بحيث يستلزم من اليوم ويعتبر، ومرة أخرى
 يكون هذا الشعور بالأزمة مسياً وتاريخياً، الأفراد والمؤسسات مدفوعين ليغزروا
 الآن من مستعمرات، الذين يوم قرب العظيم في الاعتذار إلى الكتب الرؤيوية
 وهي طمأنينة تلك التي يوحدها سفر رؤيا يوحنا اللاهوتي، استعصر صورا، هناك
 من الرعب والدمار، وتصور طقاعات المصرفة التي تحصد الترويج الإنسي
 والمساواة هي أنه إذا يكن ما استفد عليه الحال بالنسبة إلى عهد الإزدهار والتموت
 والمعاودة والدمار، فإن حكم الله في نهاية المطاف لا يمكن الطمس به إطلاقاً
 وهي قصة ممتدة، مثل أوليائهم، فإن سلام المدينة المملوكة هم ما سيحل على

[10] سفر التثنية 34: 12، التثنية 34

[11] سورة يونس، القرآن الكريم، المائدة 10

[12] Joseph L. Rutherford, "How Shall We Live in a World of Sinners?", pp. 1-11

الأخضر في النهاية، وبهذه الطريقة هو المثال الذي سبر على مزارع
جميع أعمال الفيلسوف الفيلسوف.

ليس القصة تاريخية فحسب، بل هي قصة كريمة. وفي وصفه وليس المبدأ،
بأن يكون فيه بانظر الحقل. ويكون خلاص الإنسان خلاصاً لطبيعة كذا
ويشعر منظر الطبيعة والإنسانية في الحياة المسيحية بالهدوء والسلام والحب. وهذا
يستلزم الأسس إلى جانب العمل في المملكة التي تقوم على حب الرب. وتصبح
صور الدور والطبيعة في العالم الأخلاقي وعالم الطبيعة بعضها في مواضع بعض
وفي روية الألام، يصرح بهذا في المساء ويسمى الحوار بين في صف واحد إلى
طال حقيقة شعثية، ويظهر دور العالم ليحل طلام الطبيعة الحارق لغوي
الطبيعة. وفي اليوم الثالث، وقبل طلوع الفجر، تكون الشمس غير قد أشرقت
والطبيعة في أوجها. وعلى السؤال عنه يستقر الدور الأخير ليصبح على الدور
الأكثر بطلان من دواعي أمه، ويصبح المصير اللائق في المكون في سموات
الأرونة للعبادة الإلهية. إن مشي المسيح على الماء، وهذه المصيبة مما يظهر
الأمم المسيحية في سيرة المسيح، وحلقة للطريقة التي أخرجت فيها الكلمة
الطام من قلب الموحى الأولى. وبالتالي، يتضح أهم الثاني وإنه أصبح طوعه
العديد من التكوين الأصلي. هي يهاني تكس ماني.

ملخص وأثر الأحداث

هـ الذي سيجد إياه، وما هي الاختصاصات التي تكس حلقه الوصف الذي
قدمت حول اللغة المسيحية^١ ملحة إلى الخلاصة. وأنت في اللغة المسيحية هي
أسلوب أدبي مثير ومثير شيل يقوم على التقنيات لا على التعاليم المسيحية
المستندة. وتتميز في لغة حاسمة على طيف من المواقف. إن العالم يحسن
من مصطلح اللغة مصطلحات مختلفة، مثل الأمثال إلى الفلسفة الأدبية في
التقليد السائد، والفرحة الأرضية في التقاليد اليهودية. وتنتج مفارقات المسيحية
من موقعتها إلى العالم ماثرة: من بعض العالم وبطلان، لا سالي بالعالم
و^٢ سبيل الله.

يتركز منظور المسيحية على الاكتساب، والتخلي، والبر والصفوة، الكسر
لنظر أساسي، لكنه يوضح فكرة الحق المصالحة وهو النهائي، العلاقة مع «الآخر»¹
وليس تلاعباً بالعلاقة مع البعثات المسيحية. بإمكانك تقديم ترجمات له، لكن
محاولات «الآخر» لا تسمح إلا من تحويله إلى شيء آخر، واللغة المسيحية، مثل
الفر، عبادة ومعتقد، إضافة إلى أنها توليفة يكسب الكل في كل مظهره، وبمعنى
التزامن التبادلي في سلسلة البر.

تطوّر الإلهيات المسيحية على ما تعبى وتشترك به، وتركز في مظهر
وهو في التفسير الفوق العلامات التشريعية والتبعية من الطاعة إلى البر
وتكرار على مستويات مختلفة، من الكومي إلى النفسي، كما نحسن واحدهم
الأخرى بشكل مبرر، كما هي الحال في الفصح اليهودي والأفخارستيا.
بأسسه في نوع «الذي» ويعدّه كما يعبه طاهر، ونحن لا نحمل الكلمة الإلهية
بل مستعمله، وسنرى عنها ورثه عليها، وكما هي الحال في التوسيلي والشمس، لا
في الكلمة نطبع بالشمس الإلهي، فلا يمكن اعتباره أو أسرها ونهض جميع
محاولات «الآخر»، والواجب كل عبادة مبرر، بدارم الاندماج

إن اللغة اللغوية هي لغة العقلية من حيث إنها توأطر بشكلي عدل تعظيم الصورة
الإلهية، وتستقر في نوع الأول والهدف، وهي مصالحة لترتقي، ودائماً «ليس بعد»

معبدة الحال، إن رسم خصائص اللغة المسيحية هو بعد ذاته ترجمات إلى
الآخر، لأنه يطوّر على محاولة الاستعلاء المظاهر العسية والمسلم بها
عائد، وهو في الوقت نفسه ترجمة لشيء على طريقة من خصوصية «الآخر» أو التبرك
مؤكداً أن أيديها من دون أن تحولها إلى مظهر عامة مبررة على فكرمة
الإلهية أو التضامن أو ليحبل الحياة.

أما مصروف إلى إعادة البناء، لا الفعليّة، وليست محدودي في الموضع
سحب إلى الموهب على طريقة طارئة² أو إلى الأساس التوسعي، مثل

(1) القول في طريقتي للصحة، 1951-1970، لأخري، بولس الثاني، مطبوع في
دمشق، في أعقاب سبي العهد الفصح القديم، على شكل جوفاء كنيسية، و«الصحاح في حاور»
في العهد الجديد، الأصحاح الرابع، القسم 14

بشماك¹، إن التوجه بالأسرى هي المشطاطة، والتكومي، طاعن في التصغير، وهو ما
يوجد في أربعة اتجاهية من الصورية إلى الحرية عن طريق التجربة والملاحظة
ومن خلال عالم أنت في وجه الفئوي التي هي، بالنسبة إلى الأربعة، الموت، السجن
ومن متطلبات المأمور إلى مواعيد المعية إليها تعارض اجتماعية عامة المعتقد
وأنظر في حرمه مشهد مع إشتراك، والمقصود في قلبه فرعي في إطار طبيو حية
الرمي الموقر. وهذه التعارض الاجتماعية التي يجري استبعاد بشكل اجتماعي،
فإنها في سيرة المعية نفسها كنوع من اللاعنون الأولى، وهي مفعلة كالموت، على
أشكال (Re-presentations)، والشريك (Re-composition)، والتدليل (Abstraction)، ومشاركة
Participation) ضمن شكل وشهد في شركة واحدة، وشكك ومشاركة من أهي
إحصاء المعاني إلى المعاصر لتعقل في قلب واحد كسر المعية والشركة، وتوقع
المصالحة والوحدة والمقصود هما سبقاً.

¹ 1971، ديف بوندي، *Repression 1848-1914*، الفئوي دولي المعية من الم. تصحيح
موسمات المتعلقة بالكتاب المعين في الفئوي المعين، أركوت المعية عن روح بالأسرى من هذه
المعية وفقاً للفئوي المعية المعية (المعية)

الفصل الثالث عشر

المسيحي والسياسي والأكاديمي^١

إذا عطف جدلاً على أن هناك عوزاً في علم الاجتماع إلى الثقافة والتجارب القديمة، فهذا حال مرة أخرى الولد الكامل من ذروة الموضوع الكلاسيكية التي نلت عنها الكثير عبر هي ما يحضر مساحات الحضارة المسيحية الكبرى. إن الطبيعة التي أعرضها هنا عوزية جداً، اللغة المسيحية بشأن السلطة والسياسة والضعف في سياق العلمنة وأحد الموضوعات التي سألني عليها هو *Postmodernism as Ideology* (السياسة بوصفها مهنة العاكرس دير، لأنه يحتل في هذه المقالة الزاوية خصائص الدور السياسي والوجودية مقدومة بالذوري الديني والأكاديمي^٢ يشغل الديني والسياسي والأكاديمي المثلث الذي سأعري بحثاً عنه.

تدور السياسة حول أمور عدة، مثل مفاهيمات أصحاب المصالح، لعضائهم، لكنها تُعبر في أسسها الأخلاق والسلطة والضعف المحتمل. وثمة أنواع كثيرة من السياسيين، منهم من يظهر مواقفهم السياسي سعيًا وراء المصالح، ومنهم من يظهر الأمور بأساليب تقوم على الخيال، ومنهم من يمثل العصر الحالي، ومنهم المصنف

^١ *Journal of Religion* no. 43, no. 4, أكتوبر 1999، أكتوبر 1999، pp. 341-356.

^٢ *John D. Barrow: A Postmodernist's Journey*, in H. Korte and T. Ringle (eds.), *Post-Modernism* (2001), London: Routledge, 1999, pp. 73-128.

لكن ضرورات السلطة الاتحادية لم تكن إمبركان السياسة أن تكون مهمة، ويمكنها أن تولد نوعاً من التعاضد من الطفرات الأخلاقية وهذه فكرة تثير استمراب كثيرين، فهي أقرب إلى عبارة مباحثه، نحن نقوم بفكرة النهج السياسية ونطوئها المحدثات لأنها تدل في بذات أخلاقية مشبعة بالآثار المترتبة الحكومية مستمرة، ومجرب من الحكومة المسيحية، وأما بذلك أن نعرض أننا كنا نقيم ورثاً لمقتضيات الحق والحب على المواقف، وأما سهر حقيقياً في هذا المجال في مؤيد لا في مسائله المتعلقة من الجهاد، ومن حسيه السياسة، وهذا يمثل في التعريق بين المسائل أو النهج السياسي من المستحيل أو النهج الديني أو الأكاديمي، وكل واحدة من هذه النهج الثلاث محصورة ومحددة بطرقها المختلفة، لكن العمل السياسي هو أكثر الأعمال العقيدة من حيث إنه يمارس في حيز أخلاقي أو حيز كوني من الحب والعمل الأسسية، وهذا ما يشكل المثلث الذي أقيم به، فذلك الثلاث في مشاهدته الفكرية، ومن الواضح أن على أي تحليل كفاي يحضر مختلف النهج وأرجح الطفرة أن يكون تحليلاً أخلاقياً أيضاً، فمعلم اجتماع الفقه هو بالضرورة علم اجتماع الأخلاق.

ونذكر مثالي على تحديات هجرة المسيحي والسياسي والأكاديمي، ويتضمن بعض الإحصاءات التي ألقيناها بالأكاديمي ليشمل التعليق في أجهزة الإعلام وإذا شكل السياسي ولو المثلث، لأنه مفيد للعقيدة، فبدون العلم الأكاديمي من المثلث يشكل ثباتاً في العملية لأنه مكوّن كافي تقريباً إلى المكونة الثلاثة من منظور مستقرون، معززة للمحامي كالمحامي، يحاط بشكل مثالي على ملامحه وأحداث في هذا المجال، وهذا يوجد العمل السياسي، الذي سيؤدي عملياً الدور الأكبر في ما سيأتي، في الوسط، فهو ليس عقيدة فطر سياسي ولا مستقلاً علم الأكاديمي، والمفكرين على التعليق المسيحي مثالي السياسي، أول مرة الأكاديمي إلى مرة ذلك الذي يجرى، هو حياء، والحق به صفت ما دعه فاكس غير حيز وعلمية اللائحة للأفكار الجديدة، وهذا على أن نضيف أن الحوادث التي تمت 11 أيلول/سبتمبر 2001، في أوروبا إلى جانب الولايات المتحدة الأمريكية، لها بطور سري في كل مكان.

عن الكلمة المسيحية

عن أن أبدأ بوصف لولتي متعصب للكلمة المسيحية، قبل أن أعود إلى سبق العلمنة. تصوير المسيحية بين جميع أديان العالم، باستثناء التوتية، بأنها أكثرها تأثيراً في ما يتعلق بالسلطة والسيطرة هي تحيز العيب جدياً، ونعتمد على صورة أبعاد من صورة العالم من بين أوجهات المصطلح المتداخلة، وتتشبه مملكة سدائرية تكون فيها السلطة قوة لا تقتصر إلا بالضعف، وتوزيع علامة الاستخدام في وحدة دعم مساندة والتطبيقات الاجتماعية الأساسية كافة، مثل الحدود والأرض، والعدالة والفساد والسلطة، والعيب والممتلكات.

يتوافق توصيف المسيحية ولعلها هذا عرباً على جزئ سائكر، غيبه وهو النص الذي من مثاقه ماكس فيبر (١٩٠٠) صرحت الرخص المهي للديمقراطية والعدالة (١٩٠٠) الرافعة هي الأخرى^{١٢}. إنه التوتير المسيحي، تصوير الناتج من قيود العالم ورخصه في الوقت واحد، ومن غير الحق والمختل والمختل لممتلكات بديلة، وهو ما يتسبب في عصفارة المسيحية والمختل المسيحية، ولا سيما الموت من أجل الحياة وقوة العيب للخلع.

لكن السياسة المحددة والمفرد، لذا لا بد من أن ينهي الأمر بممتلكات بديلة، عيب توزيع أو حالاً يؤثر اجتماعياً، إلى التوافق مع مثاقه عيب العيب التي تعلمنا، وتقلب قوة العيب إلى عيب العيبية. وهكذا يحدث مثاقه، فإن أي شهادة على المثال المساندة والأخوي يجب أن تصدر عن جدات أو أشخاص نسعى ومثاقير. خلاصة على أن بمجرد أن يفقد «العالم» المسيحية حتى يصبح الاختلاف مع الإيجل الأميل صاعداً إلى الحد الذي تنعزم فيه الحضارة المسيحية لتسوية اللاهوت من الفاسق والمفرد، غلب أن الأثر مدونة على هذه السيرة خلال القرون التالية الماضية هم أبعاد الطفل فكلي تشمل أن إن أردت أن تورد مثاقير العيب من أبعاد العيب، فيكون تكديس أو توتير، ولا سيما في مثاقه حول «الممتلكات العامة».

Mark Butler, *Religious Beliefs of the World and Their Inheritance*, in: H. Gier and C. (1991) *Wages of Sin: Sinners and Sinners*, pp. 100-101.

النس أو الفار، نستمتع برؤية كاسط في شاطئ السلام الدائمة ويظهر المتقرب من
والمسيحيون أيضاً، معظم حديث كما لو أنه هذا عصرنا عالمياً عاماً، لكن في الواقع،
ينتهي هذا العالم الدائم عالمنا عوياً مع إشارات نحو الصحة إلى السلام
الدائم، بحيث في مثلنا¹⁴ السلام والحب المسيحيين.

العلمة واللغة العلمانية والدينية الدائمة

ماذا هي العلمة؟ مثل أن عذبت الأمور جديداً أصبحت معالم نحول العلمنة
إلى حيث في مرجع من العلمة والانتقال للعالم، وعلى الرغم مما يطوي عليه هذا
الاستبدال من مفارقات، فإنه يسج مباشرة من الأسلوب المسيحي في قول العالم
ورعده. وتتقلب المسيحية على العالم، فإنها تصبح له، وتُدفع لغة النص الأم إلى
الأهمية إلى صغر أساس الليتورجيا والآلة، وتُفعلها احتفاءً لرغبة أو التقليد
السرية والدينية صعبة صامتة. يبدو حلياً أن العلمة أمر أصلي من الاستدارت
والضخات في المعتقد والممارسة.

لكن، يحوّل من المذهب، ثمة استبدال جوهري للعلمة، وأهـي المصير
الاقتصادي تحييداً أو تحرير قطاعات الحياة الاقتصادية والفكر المتعلّقة من
الرقبة الكنسية والمعايير الدينية. يحصل التمايز الاقتصادي عن باقي الروابط
بين اللغة المسيحية والكلمات العظماء المرفعة، مثل لغات العلوم والمبسة لذلك
وعلى التديم المحدث، المؤسسي الشامل الذي كانت توفّر الكنيسة، فهذا تكف
الصيغة اللاهوتية عن تقديم الإطار الرئيسي.

لكن، في عصر مهم، تكون الممارسة الاقتصادية علمانية مثلاً، ولو كان ذلك
جديداً يقدم الدين صيغة الفهم المتألفة. وربما يكون أحد الأمثلة هو التسليح القديم
إلى العلمة والطاء الذي مرر الأدي في روعة استهلاكية مبهمة واتسع واتسع الطوق،
لكن أكثر من يهتم هو جديداً الحالي هو الديناميات والتفردات المباشرة للسلطة
والحكّام المسيحيون دائماً ما ستكون صلتك الحكّام الآخرين، وأن تكون علمة

¹⁴ *Reverend* كما يترجم في النص الأصلي، وهي كلمة يواب في اللغة أم العمل العبداني
والعزلة، تكتب حوالي 30 مرة في الكتاب المقدس الجديد. (المزمرة 34)

العلمنة المتناقضة هذه هو يبررها الطابع الجغرافي للغة المسحونة الأصيلة، ولا سيما ذلك الذي عظمي عليه التدرج المبرورجيا والصور الشعرية. وفي هذا الصدد، كما في غيره، مثل المجتمع الأنوي، كان الإصلاح الفيني أصم براء كما كان به عودته، لأنه شدد على صفاء معنى الكلمة الشعرية لعلامة الناس على حسنة الصور المخبرية، كانت في البحث لم في الشعر. وفي الوقت العواطف، ولجئت تحت الحصار، في مجموعة الصفات عبرية أكثر إلى الإنجيليين المبرورجست مع إلى الكتاب برك حسب الشعرية المستبيرة لبعض الكتاب المقدس.

أعلم أن هذا أمر مثير للجدل، لكني أرى أن حالات العلمنة المتناقضة، ومن صحتها ما اعتدنا أن نستقي التبرج العلمي، إلى مفردات أخرى أيضاً، سمعت من استرشد علماء المسيحية كصحة مبررا من الكلام أمراً، منكك، وكسطيني، سبله غير مثقلة بالانفجارات التجرية مع المفاهيم العلمية والفلسفية السابقة أو مخربة تعدل مع الكتاب المقدس مثل العلم أو التاريخ، كما أنهم الآن.

لهذا الأمر دلالات أخرى، إنه يطوي أولاً على خطر الانحيازات الفكرية القديمة العلمية اليوم التي تتعدى الاعتقالات في البرج والاختلافات المسطق والأشهر. وأن طقة مذهب، حقا بأفعال المسيحيين من العلماء، من أمثال تروث بكونك (Peacock)، وهورن بولكنهورن (Pollard)، في ماء الصور فوق المعومات، لكني فخر من حيث السدا مشاء الصبيج. تختلف ربما العلوم الفيزيائية والمولوجية من العلوم الاجتماعية، لكن ليس علينا إلا أن نتبع الدربة برعية التي يمكن أن نتج لو أن البرالية دمية حاولت أن تزج المسيحية إلى الأثير (1900) (Pope أو ولي (Pope and Science) (علم الاجتماع) التمرت مسسر. وفي الواقع حدث شيء من هذا القبيل مرات عدة في (Science of Christianity) (اللائل على المسيحية) (أوليم دالي (A. D. Noyes على سبل المثال، وفي التبرج الحراني في إحدى التمراسل بين لاهوت القحري وماركس.

للدلالة الأخرى هي أن اللغة المسيحية ليست مغلقة من الأعطى الشعرية المتنوعة والأساطير التاريخية، تنظر من طريقة أو أخرى حوال الوحدة الصرامة إلى ما عدا التعداد الألقب والأكثر اعتدالاً، بل هي مسعة لهم علوم على

التميز والتعريف، يشكلان مشدود النفس، والقانون الأسري مثله، وإسرها يعني تغيير طبيعتها، وهذا يدل حيلة على أن هناك حيلة للعلمية شبه طبعه الذي طرعه رودي ستارك في ما يتعلق بالمحاور الثلاثة بشأن التوضيح الأسري، أو حدة الذي طرعه توماس لو كساد بشأن المعالي الذاتي، أو برنامج بإمكانه يور المعاصر والمجريات لإنتاج التطلعات المتغيرة اجتماعياً¹⁰¹.

لذا، كفي نفهم المنهج الذي الكندي بين المسيحي والسياسي والأخلاقي، ونفهم أيضاً طبيعة التعليق والعمل السياسي المسيحي، علينا أن نعيد ذكر ما نظري عليه اللغة المسيحية بالعلم والفكر. ولست قد أثرت حيلة إلى أن المسيحية، كتجربة ماثرة للأسلوب الذي يصبح بين أفراد العلم ورفضه كد رسم عهده غير، تصبح علامة استعظام في وجه جميع المؤسسات القائمة باسم المملكة القديمة. وهذا بدوره يوفر إمكانية مستمرة لحدوث تغييرات في المجتمعات المسيحية لتحرر بحسب التوضيح الاجتماعي، وتوالدها بدور متتالية على طول حدود الكنيسة بمر ما توالدها بدور نمو في قطعة الأرض المحروقة لمؤسسة حرسية. ولما لا نقول إن اللغة الانشائية الكافية في أسس المدينة المسيحية تجعل من فكرة أصولاً مسيحية «عادية» أمراً مستبعداً، لكنها تقود فعلياً إلى تشكيلات عالم بالمسيحية على أسس مسيحية وغير مسيحية، وإلى سحرية مشتركة تسع من الشائقي بين الإنجيل والممارسة المسيحية والأخلاق وذلك كما حاول سيليغمان في *Stages of Ideology: Ideology and the Social Order* أن هناك حورية ودخلة كادت استمر في حضور الأساس من إرميا إلى يسوع، ومن توماس ولويسطير إلى أسلم¹⁰² ولوتر¹⁰³. وهذا فليق لنا أن بعضهم يرى المنهج المسيحي المعاصرة، ويعتبر المنهج الداخلي، وهو وجه الثاني في نظام

¹⁰¹ Paul Boyer, *Religion Explained: London: Harvards 2007*.

¹⁰² 174

¹⁰³ 174 أسلم *Stages of Ideology*, 114-115. فليق لنا أن أسس المنهج الأسري بين في

غيره بعدد أكثر منه، أكثر في علم اللاهوت في الغرب، وأكثر منه مؤسس البر أسلم في وجهه الثاني في الأسس التي «تدرك وجود الله» (المرجع)

¹⁰⁴ Allen Buchanan, *Religion*, in Roger Beckett, *Philosophy of Religion* (New York: 2000).

¹⁰⁵ 174

1704 *Two days' journey* ١٧٠٤ سفر مستطى الجمهورية الفجرية، والشؤون العامة للدولة
(1704) *Two days' journey*

اللغة المسيحية لغة تعصية لا عسرية، ومكتبة لا عطائية، ومعية لا
لحرمة لديها منطق في الاستعانة للعالم على أنه شعار بدلاً من التعامل معه على
أنه مدعى. وهي ذات سلسلة سردية من العظم والحظية والمحاكمة لا متسقة من
السبب والنتيجة الفرجانية. ولها منطق من الألفاظ الزمنية بدلاً من المعنى الجسمي
المستلشد، وهو ما يعطى مصداقاً رئيساً لليونانية عندما يتعلق الأمر بالأسئلة لا بالث
السياسة أو الفصل الأخلاقي. كما أن أسلوبها في المحادثة هو صورة أساسية
الشخصي ومباشر لا تحليلي.

نوعين اللغة المسيحية، كما تصورها اليونانية تعديلاً أنواع لعلاقة
الإنسانية العسيرة العنصرية المترسقة في فكرة الشراكة، الكل واحد في جسد
المسيح وهي تلتقي ذلك الجسد. وتحتل فكرة الشراكة العلاقة العنصرية إلى
المعبر ويستقر هو المفهوم إلى اتحاد كامل، مثالي وإلهي. وتسمى المسيحية
إلى صورة العلاقات من خلال الشراكة المقطعة (commensurate) والتي لا غير الشكر
والترقب، تذكر المحي. والرقب المستقل واستحضر هذا في ولدا الجعفر^{١٧٠٤}
وتجاء كنه كداعية على التوجهات السياسية المسيحية، لأن هناك توتراً متشدد
بين شراكة ألبا فيكم وألهم في^{١٧٠٤} 'توقعاتية أو العواطف التي لها حضورها، وإن لم
يكن لتعطيها المتاحير الكامل في المسيحية، بل وهي اليهودية. والشراكة المقطعة
تصفها التجسيد الزمري للخدمة المقدمة الثالثة، أو الجوار الزمري للألس

1704 *Two days' journey* السفر في قصر الأنجلي من عبره لأندلس في ١٧٠٤، أو مايفر
بداية في بقاء (المترجمة)

1704 *Two days' journey* كما ورد في السفر الأملي، وهي مدرة لألمية كسي الدولة أو الجمهورية أو
الشؤون العامة الجمهورية (المترجمة)

1704 *Two days' journey* استخدام التكاليف على التكاليف الزمنية من أندلس على
سبيل المحي. واستحضر المستقل إلى وما العنفي، وألف في العنفي. يرجى مراجعة ما، العنفي مع
المسيح. حيث أنه في المحي في الوقت الذي يذكر في الآية التي استشر لها، وفي المستقر
(المترجمة)

1704 [نقل] بوعنة 1704 1704 1704 1704

السيكوساتية، ليس لها علاقة قوية بالشخص أو الشخصية أو السموات التي تنتم بالخصوص. وعلى أساسها هو المصالحة والتكفير والخلق من جديد فهي حسب الديورخيا وطاعة لقرينة السمعية والفرام يتواصل لا تدومى مقترح أو تدومى جديد وفق ما تقتضيه الأحوال. كما أن بقا أساسياً مثل وهو سلامة الذي جعل الاتيين والعداء¹¹ لا يمكن أن يكون في أي حال من الأحوال المودعة، مخدومة وأخيراً بل هو تحليل للأمل وتحتشد بعض من خلال الإيمان والإشهاد. وهو يجمع بين الطائفتين والاختلاف.

كيف إذا فهم المسيحية الطائفتين والاختلاف، والمفاهيم في قلب الذين والمبداة على حد سواء¹² يتطابق المسيحيون بعضهم مع بعض عند يكونون وحداً في المسيح، ولأنهم يحدونه مثلاً يحتذى به¹³ عليك أن تكون هذا الفكر الذي في المسيح يسوع أيضاً¹⁴ ومن جهة أخرى، لطيف المسيحية الاختلاف كذلك. لا سمح الله في الشخصيات المبررة، بل لأن لدى كل فرد شخصية اجتماعية أو جزئية، عصبية مبررة¹⁵ ويشكل مفهوم الاختلاف، الأول الذي يلوم على المصداية والأمر على طبيعة الدور، بعدد آخر للكون. خصوصاً في الوضع العبدية، حيث تمتع المصداية والقضاء الاختلاف الموحدة إمرات بعض الأقدار، وهي رأسها الدور الذي يفسد هذا، وهو الدور السياسي المختلف عن الدورين الديني والأخلاقي.

تقدم شخصية المسيح نفسها مثلاً من الاختلاف لأن، من جهة، يقول المثال العالمي المستند إلى كيمياء المسيحية، ويخرج من جهة أخرى بشخصية عمل الله المبررة التي أُلهمت إلى المسيحيين ومن أطولهم وبوساطتهم ومن هذا الاختلاف يمكن أن يستلزم المبررة المبررة في التطبيق السياسي المسيحي والعصر السياسي المسيحي. ويجمع أولئك الذين يقدرون دور الشاهد دور المسيح المثال الذي ينتج مسألة السلام المبررة مع دور المسيح المصروح بالبرية والمختص الذي دفع في شخصيته المبررة طريق العف والمبار إلى قرب السلام. يشه

¹¹11:11 رسالة يوحنا الرسول إلى أهل القسوس 11: 11:11 رسالة يوحنا

¹²12:12 رسالة يوحنا الرسول إلى أهل القسوس 12: 12:12 رسالة يوحنا

هذا التشدد نهاية السياسة العامة وبما أنها صممت وبمقتضى الآخرويات التي تقدمت إلى وقتنا الحاضر. وما على ناس إلا سياسة الإيمان والقامة والموكب التي لها معها مجموعة صغيرة من تلك الفئة التي وجدت المشكلة وباعتبار أنهم «الفئة» بالضرورة، فوهم يدركون من ظاهر الشاخص أنه كي يكون شاعراً عدلت يعني في حد ذاته أن تأخذ دوراً محدداً مختلفاً للآخرين في هذا أخلاقي معلمي وهذا لا يهدف بالتأكيد إلى التبريل من حيث، إلا أن الاعتماد الأخلاقي يعتمد بشكل حتمي على الأدوار الأخلاقية المعيرة.

المسيحية والسياسة العامة

من جهة أخرى، إن أولئك الذين يفلتون بالسياسة العامة ويقولون في مادته حورج غوكس «الخطية» لا يدركون مشكلة تقليد المسيح لثبات محسب من يدركون في ماضي الأمر أيضاً معبرهم عن استساج فعالية الألام في عالم السياسة من ويستأثرون مصالحها بوصفها مفسدة، ومفسدة لا غير فئة صغيرة لا يمكن دفعها بها، ففئة موطنين والمسيح بصفته المحلفين والمطالبة بين «الشهادة» ومن في «الخطية» هي إلا إضافة ذكر الاختلاف بين الأنابتيستي والثوري؛ هذا إن حاول لوتر أحد المرحلة حورج الكبر، حتى وجد المشروع داخلًا مكتملًا بسبب حورج لو تمت الشفرة بين لغة المصيرية السيمونية والطبيعة المتأصلة في حقيقة الإيمان، ولا يكاد هذا بعد اكتشافه حديثاً لأن الحد يحد إيمان حصة في كل حيل، كما حدث عندما حاول الرعيطي وعمر عوري العظم¹⁴ هي ولدت أسبق كلاً أن يحولاً مستحضر ماضي ومستقبل الإنجيل والقيود حيا إلى أسيرة بالشفقة إلى القدوة المعبية تعالوا ظهورها بالمشير.

مع ذلك، إذا كان المسيح كالمحلفين لا يمكن أن يتحدد بشكلي كالمسيح، فإن حواسب من دور وأفراد من الوعي الديني تلتجظ نظراتها بحرية في المجتمع المعاصر في شكل تصفية للآخرين، وتلكه دور الصحية، ومفاهيم تكس البشر في

¹⁴ عمر عوري العظم 1983-1984، هو القادة عمر عوري الذي جلس على كرسي البابوية من عام

1978 إلى وفاته في عام 1993، له مؤلفات كـ: «السياسة العامة» «مسيحية المسيحية في عصر الأزمات» «السياسة العامة»

المسيح يسوع من الوعد، موعودهم التي قطعوها، فحسب أهل الناس، ليصبح الصعود إلى السلطة مجرد سطوة وإتقان وعصيان المروية الأصيلة، وخدمة المؤمنين، وخدمة في الحقيقة.

من جهة أخرى، ونظرًا إلى التشديد على الجوانب واختصاصت الفصاة الخلافية الموحدة، يصعب علينا إيراد القليل المتعلق بالصناعة الذي احتشد في أولئك صناعة خلف الأكرامات الملازمة لأدوار محددة، من قول الأستاذ إلى طاهر هذا، الأمر الذي في الحياة المعاصرة، نادر يحتاج، في الأكتاف المقدس¹²، معطًى عند كثر طائفة للإساليب، مؤداه أنه في حال استنصاره في الحرب، سيقدم أول شخص يستأجره عند عودته قريبًا إلى الله، وعندما جاءت إليه أولًا لاستطاعته من من قسده أمام الله، والقفل المتعلق بالصناعة المظلي على كتفه أن يفي بوعده ويحضر بصرف النظر عن هذه القصة تحديدًا على أنها قصة خيالية، لكن توقعات من تركبتها موعودته من دعوت الحاجة التي يموت شخص أو أكثر من أحرار الشعب، وعندما لم يلبس جوراء (البريطاني الأسبق) طير أن على استعداد لملاقاته حالته على صيغة قربة، إرسال صوره إلى العراق ليقتلوا أو يقتلوه به، أجهل حلف من ذلك القليل الناصر المظلي على أكتاف أولئك أصحاب المسؤولية اليهودية، ونحن نسمح كل يوم الصحنًا بالولود إنه كان عليهم أن يفعلوا ما لا يرغبون في فعله نتيجة المسؤوليات التي تفرضها عليهم أوضاعهم، ولكن على التقليد الذي العربي كلفه من اليهود، أن يترجموا إلى هذا الفهم، والآن يمكن من معرفة ما تدور حوله من أحداث ولا تزال بعض الأوبرات الحديثة، مثل *David Copperfield* (ديفيد كوبرفيلد) وأيضًا *David Copperfield* (ديفيد كوبرفيلد)، تدور حول القفل المتعلق بالصناعة الذي يقف على عتق العرب أو البرية، وحول واحداث المسؤولية، وهي بطلان ما يفتقر الكائن المتعدد النفسي البرية لقبلاً للفتن السحرية، وفي مثل غر فريمز، بحث المصور الذي يلائقه العرب، حداث في آلام المسيح مشكور مطلي ومن حيث يسمها الأجداد في بطلان صرحها وقربها.

¹² في هذا الصدد، انظر: *الصحف*، العدد 183، 184، 185، 186، 187، 188، 189، 190، 191، 192، 193، 194، 195، 196، 197، 198، 199، 200، 201، 202، 203، 204، 205، 206، 207، 208، 209، 210، 211، 212، 213، 214، 215، 216، 217، 218، 219، 220، 221، 222، 223، 224، 225، 226، 227، 228، 229، 230، 231، 232، 233، 234، 235، 236، 237، 238، 239، 240، 241، 242، 243، 244، 245، 246، 247، 248، 249، 250، 251، 252، 253، 254، 255، 256، 257، 258، 259، 260، 261، 262، 263، 264، 265، 266، 267، 268، 269، 270، 271، 272، 273، 274، 275، 276، 277، 278، 279، 280، 281، 282، 283، 284، 285، 286، 287، 288، 289، 290، 291، 292، 293، 294، 295، 296، 297، 298، 299، 300، 301، 302، 303، 304، 305، 306، 307، 308، 309، 310، 311، 312، 313، 314، 315، 316، 317، 318، 319، 320، 321، 322، 323، 324، 325، 326، 327، 328، 329، 330، 331، 332، 333، 334، 335، 336، 337، 338، 339، 340، 341، 342، 343، 344، 345، 346، 347، 348، 349، 350، 351، 352، 353، 354، 355، 356، 357، 358، 359، 360، 361، 362، 363، 364، 365، 366، 367، 368، 369، 370، 371، 372، 373، 374، 375، 376، 377، 378، 379، 380، 381، 382، 383، 384، 385، 386، 387، 388، 389، 390، 391، 392، 393، 394، 395، 396، 397، 398، 399، 400، 401، 402، 403، 404، 405، 406، 407، 408، 409، 410، 411، 412، 413، 414، 415، 416، 417، 418، 419، 420، 421، 422، 423، 424، 425، 426، 427، 428، 429، 430، 431، 432، 433، 434، 435، 436، 437، 438، 439، 440، 441، 442، 443، 444، 445، 446، 447، 448، 449، 450، 451، 452، 453، 454، 455، 456، 457، 458، 459، 460، 461، 462، 463، 464، 465، 466، 467، 468، 469، 470، 471، 472، 473، 474، 475، 476، 477، 478، 479، 480، 481، 482، 483، 484، 485، 486، 487، 488، 489، 490، 491، 492، 493، 494، 495، 496، 497، 498، 499، 500، 501، 502، 503، 504، 505، 506، 507، 508، 509، 510، 511، 512، 513، 514، 515، 516، 517، 518، 519، 520، 521، 522، 523، 524، 525، 526، 527، 528، 529، 530، 531، 532، 533، 534، 535، 536، 537، 538، 539، 540، 541، 542، 543، 544، 545، 546، 547، 548، 549، 550، 551، 552، 553، 554، 555، 556، 557، 558، 559، 560، 561، 562، 563، 564، 565، 566، 567، 568، 569، 570، 571، 572، 573، 574، 575، 576، 577، 578، 579، 580، 581، 582، 583، 584، 585، 586، 587، 588، 589، 590، 591، 592، 593، 594، 595، 596، 597، 598، 599، 600، 601، 602، 603، 604، 605، 606، 607، 608، 609، 610، 611، 612، 613، 614، 615، 616، 617، 618، 619، 620، 621، 622، 623، 624، 625، 626، 627، 628، 629، 630، 631، 632، 633، 634، 635، 636، 637، 638، 639، 640، 641، 642، 643، 644، 645، 646، 647، 648، 649، 650، 651، 652، 653، 654، 655، 656، 657، 658، 659، 660، 661، 662، 663، 664، 665، 666، 667، 668، 669، 670، 671، 672، 673، 674، 675، 676، 677، 678، 679، 680، 681، 682، 683، 684، 685، 686، 687، 688، 689، 690، 691، 692، 693، 694، 695، 696، 697، 698، 699، 700، 701، 702، 703، 704، 705، 706، 707، 708، 709، 710، 711، 712، 713، 714، 715، 716، 717، 718، 719، 720، 721، 722، 723، 724، 725، 726، 727، 728، 729، 730، 731، 732، 733، 734، 735، 736، 737، 738، 739، 740، 741، 742، 743، 744، 745، 746، 747، 748، 749، 750، 751، 752، 753، 754، 755، 756، 757، 758، 759، 760، 761، 762، 763، 764، 765، 766، 767، 768، 769، 770، 771، 772، 773، 774، 775، 776، 777، 778، 779، 780، 781، 782، 783، 784، 785، 786، 787، 788، 789، 790، 791، 792، 793، 794، 795، 796، 797، 798، 799، 800، 801، 802، 803، 804، 805، 806، 807، 808، 809، 810، 811، 812، 813، 814، 815، 816، 817، 818، 819، 820، 821، 822، 823، 824، 825، 826، 827، 828، 829، 830، 831، 832، 833، 834، 835، 836، 837، 838، 839، 840، 841، 842، 843، 844، 845، 846، 847، 848، 849، 850، 851، 852، 853، 854، 855، 856، 857، 858، 859، 860، 861، 862، 863، 864، 865، 866، 867، 868، 869، 870، 871، 872، 873، 874، 875، 876، 877، 878، 879، 880، 881، 882، 883، 884، 885، 886، 887، 888، 889، 890، 891، 892، 893، 894، 895، 896، 897، 898، 899، 900، 901، 902، 903، 904، 905، 906، 907، 908، 909، 910، 911، 912، 913، 914، 915، 916، 917، 918، 919، 920، 921، 922، 923، 924، 925، 926، 927، 928، 929، 930، 931، 932، 933، 934، 935، 936، 937، 938، 939، 940، 941، 942، 943، 944، 945، 946، 947، 948، 949، 950، 951، 952، 953، 954، 955، 956، 957، 958، 959، 960، 961، 962، 963، 964، 965، 966، 967، 968، 969، 970، 971، 972، 973، 974، 975، 976، 977، 978، 979، 980، 981، 982، 983، 984، 985، 986، 987، 988، 989، 990، 991، 992، 993، 994، 995، 996، 997، 998، 999، 1000.

المسيحية من حيث هي شخصية بحدّاً وعامة حدّاً

كان تركيزي على الآن منصباً على طريقة رفض اللغة المسيحية للعالم، ورغم هذا إشبه استيعابهم في وضع جميع المؤسسات القائمة باسم الرقبة الشجرية. لكن هناك بعضاً أخرى يمكن أن نحدد الفارق بين المسيحي والسياسي يقول المسيحيون: إنهم يفعلون مثلية ذلك، ويحدون حضور الله المحجول كلما قدموا كأشياء من عدم إلى العيش أو التعلق على المسئول عند الوفاة. وهذا أمر عدم جدّ وشعبي شدة في أنه، لكنه لا يجعلنا نطعم لشواهد كثيرة في السياسة العامة لحدّ أن نلث الذين يقرّون الأمر من أن يجد في ما إذا كان عليه أن يخاف المال ليعطي خدمة أحد الأشخاص المدمرة لذلك. نطلب الحكم والعمر الأخلاقية قدر، كثير من العيش في تطيقها، وطريق الاستدلال إلى السياسة طويل وغير دقيق، كما أظهرت طبيعة تفسر عدمه أشدّ، إلى المصنع فكسي العام لكنيسة استكتشاً إلى أنه إذا أرتب أن تكونوا سحرين صالحين عليكم أولاً العمل على تكوين طهارة لشخصاً فعال ليعاين الصدق¹²¹

مرة أخرى، نجد أن النطاق الرمزي الديني مختلف حدّاً عن النطاق الرمزي السياسي، فليس إيماناً باليوم والأخيرة، بيد السياسة تعني الأسابيع قليلة التالية والسنوات الخمس المقبلة. ولا يمكنك أن تدخل النطاق الرمزي السياسي بخصوص المبادئ والمبادئ، إلا نهدم لكنت أو التخليق من أهمية تكوين طهارة صحة أن بعض الناس يربح العالم على حساب عدمه. ولا يمكنك أن تسمح عند خصوصك السياسي على المقعد الطفيل شرب قولهم الرقبة على أساساً أنه بعيداً أشبه عطاء، ولا على أكثر السياسيين إعلانياً بقدر الحدّ الآخر في نفس سياسي، لكنهم، كما في الحرب الصريحة، يصارعون من أجل الفوز. وبعد السياسي في كل عينة تقريباً بلالوم المسيحي، لأن المسيحية ترفض عذوبة القوة والعنف معرّلي من سطوة حساب أمير، وتؤكد على التعر في نهاية المطاف

كيف يستجيب المسيحي إذاً إلى عذوبة وانت هذا الذي في هذا الموقف الذي يدعو أنه في الوقت المتوهم أن يحصل عليه؟ إن المسألة ليست في لغة الأسرار

121) بقدره من هذه الأساطير الصالح في إجمال، ص 164، 165 إلى 167، القسم خمسة

فحدث هناك ظلمٌ فواحٍ ووحشتٌ بؤسٌ المصححة، مما عده شركها مع الكتاب العربي كـ «عهد القديم»، حيلة العدد من المقاميم والصور التي تقابل «الزبنة» وال«لاصير»¹ وربما تالفت، مثل «لاصير التحرير» و«لاصير مبحر»²، الإنسانية المشتركة لتفكرت المشتركة وقلب وفتح القراء وإطلاق سراح نفسه، في البسطة الشيفة، إلى المروج من الصوفا في مصر وبهجة الفني السلي، وإلى الشعب لسوي لفرق الممثل بالممثل وحكم الأراذل واليا من، وبمكتها الإثارة إلى عبادة الأصغر منها الحيوان والمشاركة وإلى أسيرة وفلكية المؤسسين كهم، بمكتها أن ترسم سيناريو «واقعة» عن البحر المتقلب لملاقة الشر حيث هناك لم يكن ولو كان البحر عن البسطة أو القشر على العرش وهي وقت الشدة، وبما تحدث عن عبادة أسيرة لا تسير ولا تفر، وبمكتها أن تطلع إلى مشكلة عبادة بعض فيها الجميع كل تحت لومته وتحت تهنه.

لكن إذا كان الدين لا يقدم حيلة دائمة وأبداً عند تعني الظلم والوحشة، وهو الأمر الطبيعي عندما في التاريخ الإنساني، نفى المسألة في أن تكون عبادة مساوية وعصاها، وكل فكرة معربة لسوء فهم بغير الأحوال بمكتها أن تصرح اسلام سلاماً حيث ليس هناك سلام، وبمكتها تقسيم العالم إلى خير وشر، وبمكتها لمكتها في جانب البحر قبالة إسراخورية الشر وبمكتها أن تستدرك بالمعركة المستمرة لإسراخورية الله أو مسيح الله كالميل وبعبادة تربية لا مسؤولية أو إسراخورية تربية يمكن عبادة الله عبادة أن تعني وجود غير السلام، لكن بمكتها أن تحول الظلم عبادة من البسطة إلى فكرة أن «الرب رحل الحرب»³ والمصيبة كنها مثل السلام، أو الأخرى، الظلم والعرب، هي تصبغت عبادة وعربية كوسعي محض، وال«مراحمات» هي عبادة «مراحمات» مستحضر حصون، تمة حين إلى على البحر وعلى البحر، مثل الظلمة والأشتركة، لكن نعم هذا الأمر لم يواحه بشكل كامل ولا لم يحرر تعني بصورة فعلية، ولكن كل هذا يستوجب، فذلك التحليل نسبي المتأصل في أسلوب خطاب شخصي تكلمة من علم الاحتجاج،

[1] «لاصير مبحر» (Mawjiz Mubhar) وهو «لاصير» القاصي البحري، هو في مصنفات «عبد القادر»، «بحر» هو في أصل «عبد القادر» (القاصي) «البحر».

مع جميع مدعطي المواقف، هو المتوقعة التي تعلم بها علوم الاستدراج، لكنها تعبر عن الانحياز حولها. لذا، كما يشير تاريخ الأبحاث التحريرية وخدمات الأسماء، إن وقت الأزمة هو الوقت المثالي لاستخدام حيل التبرير أو التوكيدية لتهدئة الكثر مع العودة المرحومة. لذا علينا أن ندعو السياسة «العادية»، بتكثيف الكثيرة عن نوبة دور قادة رئيسة المصالح السياسي. ويتعلق أولئك الذين استمعوا لها علنًا، موافقًا إلى طرقي والسبب أكثر اهتمامًا للعمل السياسي.

خيارات سياسية مسيحية

لدى المسيحي، وحدها لوجه مع السياسي، خيارات غدا كنت قد مرستها على مر حنين. الانحياز الأناجيلي للعصاة السعدية بهذا حدث، والعصا العنصرية المعطل للعصاة السعدية هي المعركة الأرمية، مع هزيمة هذه الأخيرة في الوقت الحالي. وما دام الحديث يدور حول الخيار الأناجيلي، قد قدمت بعض الشخصيات المعاصرة البارزة مثل ستيفي هوبريس (Steve Hubris)، والمؤمن جون بوتر (John Potter) أنه يجب أن تكون المسيحية حذرة في إبداء يقوم بها هؤلاء القلة صغيرة أو قضية داعية حسيما يعثر من، الذين اختاروا الانحياز عن ثقافة القوة والسيطرة ورفضوا الحرب بركاتها.

إلا أن هناك خياراً آخر، ينشع غداً في الانحياز الغير إلى السعد، يستند إلى اعتقاد بالتحسن القادم، ويعمل من حيث السعد إلى الاتحاد المسلم دائماً. كما أن بعض القيام بأي خطوة استباقية عند غيره، لكنه يحتفظ بالمواقف الواقعية إلى حين يصبح الواضح غير محتمل. ومثلها أثرت سبباً لهذا الأمر مسودة في إخطات الأعداء المحتملين أي فرصة لتحسين ظروفهم وزيادة إمكانية حصول مسودة قصوى على القنصل كذا. ويُعقد الأمل على الحساب العدواني، في أن ترك الأمور على حالها وعدم التدخل ربما يسفر عن عدا هو الأفضل، في حين يُرى العالم المسيحي بصورة مثالية لاستسلامه الواضح جداً للتحليل الإنساني وروعة القوة. لكن إذا كان هذا يسم أفعال الديمقراطية ليقف، عدا الغير الذي يصعد المفضل للعداء على التخليح الجديد في مقابل التعصير للأسوأ على إمكانية الغير فعلاً من هذا السر السعد والأسوأ للمواقف إلى تأمل الأفعال⁹

يرجع حذر أسرم، إلى جانب حذري الشاهد والمتعاقب المصائب، عندما يكون في إمكان المسيحي أن يتدخل مع قضية معينة مثل التحرير لشعب، حيث لا حاجة سوى إلى موجهة بعض القرارات السياسية المبنية بما هو أحد من ضعف التحرير. وفي هذه الأرواح المسيحيين، إذا دعوت إلى حياة المشروع السياسي قصير، وكذلك في حال شغف أسرم من سياسة الأمانة والمصلحة. يجب بأحد تحقيق الهدف وفقاً طويلاً، لكن في النهاية ينبغي فرض على المشروع، المثال الأولي هو موسى، والأمانة طبعاً ضرورة الفداء هي المطر في روميو وحارتي لوفز كيج وبيسون مانيلا والمطر في نوبو والمطر في كوزوم وأوج سان سو نتي. هذا تروى سياسة الشهادة والإيمان والالتزام والمواكبة والظفر واليد في المشروع والظفر الطول، على فواتها، وعلى التهديد خلف إيمان اللاهوت مطبوع، ونظير الوحد مطروح مستطلي إلى الحياة والحرة عبر لغة الإشارة. وكما رأينا نوح المسيحية واليهودية بهذه الإشارات.

هذا تقدم حوادث عام 1989 في ألمانيا الشرقية أمر التيه بالمودج للجمهور المسيحية في سياسة التحرير. ولأن لغة الإشارة المسيحية تركز على نصيب حبة ملأ التحلل والسلام، فإنها تمكنت من إيجاد تفسير سياسي في ما يتعلق بالثورة الشيعة وحسب المرحليين. وبعد السؤال عن الثورة، لاحظت الحكومة الشيوعية أنه يقتصر على العالم العربي، الأمر الذي أتاح للتعلق المسيحي أن يشير إلى أن هذا ما ليس عليه الأمر على الإطلاق. أما في ما يتعلق بحسب المرحليين، فقد صدق أن أحضر الروس إلى الأمم المتحدة لتتألم برمر إلى لحوق السيوف إلى بحال معارضة، ما سمح لمحتجين مسيحيين وآخرين غيرهم باقتحام فكرة القتال واستخدامه شارة على سواحلهم. وعندما خطر هذا الأمر كما يجب، عرفت الإشارة والحصر فورا إلى أصلهم بأكتام مشفوقة.

إن الحسد، بحروحه وأثار العلامات عليه، هو إشارة ولو هو مسيحي ولم تكن هذه الحسد لتتألم من الاستمرار في التواصل، لأنه ينبغي نصيب اتصال قضية وليس الحرية أو الفداء إلى إبداعات الأجساد غير المسجلة في الموكب الأوكث الذين يلوحونه وأخرى من يشود، سوية هي لغة مصنوعة إلى أن تعيش

لروح لطيف الأسرى كلها. إن امرأته عريضة من مومدا، أوسع سائر مومنتشي، تفرق
 لافتة شربة القصبها، مغطاة وهي الوقت نفسه بحيط بها حطير كبير وبشير القديس
 وليس إلى المسيح نظري أنه امرأ من حطير من «من أحط، ويدعو أن المسيحية» وكانت
 من راحم ما أحدثت عندما دفع السموكب الأفران المتعددة إلى القديسة السلطات
 المدعومة إلى طبعهم. ولا يمكن تغطيتها تمامًا إلا عند حدوث نوع معين من
 الأزمات، قبل أن يندفع العالم سيرة كما كان في السابق، لكنها نظري النموذج الصحيح
 المواهب بين الحظيرة المعروفة والسلطة المتكسبة

لأنه نوع معين من القصب، ربما يشبه الطومين الريلون في مسعدة (أو مسدة)
 بطرد، يشبه هذا العقل المسالمين، يحده عندما يلماهي راحة القصب مع روح
 القومية المتفوعة. ويمكن هذا التماهي أن يسبب غموضًا أخلاقيًا عظيمًا بعد حدوث
 متغيرات، عندما توضح نتائج الحطير، سببها من الروايات والمطاردات متكررة من
 فروع والأشجار يسو من سلوكها الإمبريالية العاشية، والشعبية الشعبية لرحمة
 المسيحيين، والمزجهم على المحطات الشخصية الأخلاقية، يحددهم، يمكن سهولة
 ذلك. نوع من السياسة الإثنية التي تطلب جميع الحظيرة، وتوافق، سرًا في حجب
 حطيرتي، وتحديدًا بالمدعومات، والأجزاء المتطرفة من الرأفة العرة، في مواجهة العديد
 الحبيب تقاتل، والتهديدات الفكرية المتشعبة التي تقوم على مبدأ أنهم لا يتعبدون
 لهذا. لذا نظري كلمة المعركة والرحمة والشفاء والمصالحة غير مطردة.

تعددت المحصلات الأخلاقية ما بين المتعاون مع الظالم والإحسان الصريح
 تكلم لأولو نوكتس، القصر سادًا والأصطف لاحقًا، باسم الأقلية الهندية في
 رومانيا، لكني معجولة اعتقالات المثلثات الثورة الرومانية في كامود الأول، ديسمبر
 1889. كانت كاركوديتا ويرنسكي مرشدة الروح القومية البولندية عند طويقة
 قبل أن يحلها لاحقًا كارول فوريلانم ألح عالمة عدتة لاحقًا عبر إمبريالي الحركة
 القومية. وهي الحالات هذه كلها، أكانت عامية أخلاقيًا أم لا، فإن الدور الديني
 لم مر نورهم فومس لا يظهر إلا فترة من حطير، وما إن يتحقق الهدف حتى يتفرق
 السموكب واللافات، ويتصدع العصا، وما كان في أحد الأيام ما صغر منهم حقا
 يتصرف إلى طومس احتفال.

التفاني العيوي وقبوه

يمكن تلبية دور مختلف في الشكر القبطي، حيث يكون للكنيسة حضور معروف، يعطى على سبيل من التفاني العيوي. ندعم الكنيسة لم يلب أولويات مختلف من الدولة والمؤسسات، معاً من الاهتمامات، ويسعى إلى طاعة كنيسة أو معقل إلى إدراج حزام بدلاً من مؤسسات مختلفة، وخاصة من جهة التحرير الذاتي. وبذلك، يحتكم المعطوف إلى مثل المملكة العليا من حيث الشكر، وهذا كل ما يتعلق إلى الأفراد، لكي في إمكانهم استغلال حواس من تفاني السلام وخدمة السيوي، بالتسليم أحياناً مع الإنشجيات العظيمة

يخرج أحد المواقف المتعلقة بدور التفاني العيوي من إطار إصداق الأحكام السياسية لهذه السلطة صوت الوفاء، والشكر حركات السياسية في مراتب كثيرة. وماذا عليه، يجب أن تكون التداخلات المسيحية عصرية، ولغة قواعد مفهومة للحكم في مقدار ما يكون عليه من نوعية عصرية أو تحرر. نلاحظ نصيريات الفتيكات مثلاً على أنها عصبية، لتطلب قواعد مختلفة وربما تحمل حركات تشير إلى تحولات متعددة. ومن المتوقع من عطف المسيحيين بالاعتقال أن يحدوا حواساً أخلاقية عصرية، وألا يحلوا في الأحكام السياسية المصرية المسيحي في ما يتعلق بصفة بعض الأكراد المسيحية، وخاصة بصفة هذه، يرشد المعطوف المسيحيون عصرية، داخل الكنيسة وأخرى، ظهورهم مثل وزراء على في الحكومة، ويمكن أن ينهي يوم الأمر إلى معهم الفرجة عصبية من الصدقة، وهم أمروا بمعهم عندما تحدثوا عصبية من فرق مختلف، وفي نهاية المطاف، لا يفر من المظلم أن يتحدث كثير، والقائد الشعاري مفرم قواعد العصور. ولقد الشعاري فبها عندما يفرق لعدد الشعاري العصور، ويخرج أراء مثل أي شخص آخر، على أن تكون لهذا، يعني أن تكون مثلاً.

لكل القيود على الصلة الشعارية ليست القيود المعروفة على سياسي عصبية، مثل ضرورة الاعتدال بالسلطة، والاعتراف بالانكسارات الأخبية، وراعيها وتعددية المصلحة الوطنية، والاستجابة للحرب والناحية. وقد يسمى المعنى المسيحي إلى القيام به هو إنقاذ عصبية السياسة الأخلاقية المعطوف، سبب حصول

حضوراً عامّةً توسع نطاق الخلافات وتعمق اثرات الأوليات إلى الحد الذي لا يحظرها الواقع السياسي ولا الواقعية السياسية. يمكن الإضمار إلى صورتين أخريين: الهندية لا يقتضي أي قانون، بالأحرى يكون هي إمكانية التهاطل أن يكون أساساً أيضاً وهي التي عدل دون وجه نظري بشأن التوسيع العلوي للقوانين المسيحية على وجه الخصوص. تعتمد نوع من المماراة على تعجيل المؤتمر مع هو مستط.

عندما يتعلق الأمر بسياسة الكنيسة الداخلية، يجد المتطوعون المسيحيون أنفسهم مدانين لها، فليدعم صيغ السلطة والسيطرة التي لا عطفها هي السياسة وأسوارها. وعلى الرغم من أن هذه الصيغ لا يمكن أن تشمل على مسائل حقوق وحيثية أو المحاسبة الاجتماعية المتأخرة، فلما يطار كثير من المشكلات السياسية يجب أخذ جميعها تحت المصطلح المناقشة في الحساب، وهو هذا التصور هو العلاقات المسيحية المعروفة، والتعهدات التي تلحق بعضها. وهذا الكدر السيطر من الحرية التي يتمتع بها الذين عند قول الحقيقة يعرف أن أمام أصحاب السلطة بعضاً من شدة عندما يتعلق الأمر بالسياسة الكنسية، ويمكن أن تضعف الحقيبة الكنسية الطمعية بسهولة إذا بدت أنها أفضل قليلاً في الداحة العميقة من المؤسسات التي تتقدمها.

يجوز أن يتردّد التفكير في الحجاب العملي، ورواية بكي معنى الكشافة بحيث يد أن يكن إعطاء العناية المصغلة، فإن المعايير المستخدمة والأحداث النفسية المُدارة مستندة أخيراً للتفسير حثيثاً ويضع بعض الباحثين استنتاجات يصومى شكوك، الخلفى أو القيلوبوب تعكفاد ربما يشك. الحب والتضحية قد لهد على الإلتزام القوي مشكلي مضبوط، ولا سيما حيث يتعلق الأمر بالحرف والجمال. وتؤثر بلاغة الإدارة عاكفاً كثيراً من الأسباب القوية لتسي المتطوعين متعلقين، ولهذا ما يحتاج إلى فعله بلا شك. وكما هي الحال دائماً في الهندية، فإن الحاجات تفرغ في الوسائل

مسائل متعلقة من السلطة

عرجنا إلى الآن نحتاج أن نتصالح حضور مشكلة أفضل تعبر بالوحدة والأحرار والحرية المسبعة والتواضع والتمعة من جهة أخرى، بلود هذا إلى

يصبح الطويل الأمد يؤثر في مؤسسات القضاء والسلطة الفكرية، إضافة إلى العلاقات، بعدة لا يتألف من جهة أخرى مع ديمانيات السلطة في المدينة العمدية كما أنه يترك مساهمة كبيرة، معقولة، حيث يمكن الأديان الأخرى أن تقدم بعضاً شعائراً أو أخلاقياً معضلاً، مثل تلك التي قد ترسي الهوية المسيحية طبعاً، يظهر الأبعد المفضل فعلاً في مسار التاريخ المسيحي، لكن هذا وضع الإنسان من حيث وجوده البشري الداخلي قبل الامتثال الظاهري، كما هو الحال في هذه المحاكم الأخير. وأخيراً، الطريقة التي يلعب بها ديكتاتورية سيرة المتعلق بالله من والمعارض على ديكتاتورية سيرة الشريعة والتمسك، إن ما كان شأنه فعلت في الحضارة المسيحية هو تلك الحرية الداخلية قبل التمسك، مع فيه قدرتها في المدى الطويل على ترويض القدرة الإبداعية للفرق الرئيسية للهوية المسيحية واتسب، من ناحية أخرى، الشك في هذا ما يجعل الديكتاتورية ليست تشك في الحقل من البروليتارية.

يختلف الإسلام عن هذا الجانب اختلافاً كبيراً لأنه يعمل في التوجه المتكافؤ، من الامتثال الظاهري إلى العلاقة الداخلية، ويحرر الهوية والتمسكات الاجتماعية التي يفسرها القاموس الشعائري وحدوده المرسومة. ومحدداً تغير نظرت إلى مكانة الدين في المجتمع بأنها نظرة شاملة، في حين أن الآخر لكأنه لتساير بين الداخل والمعارض في المسيحية وبين الله وفيه يفسر بقوله تعالى: صعد البروليتارية والتسوية والعلمية، إلى نظرة محدودة لمكانة الدين. ويعمل القاموس الطوق المؤسسي هذا على زيادة أثر المسيحية في سيرة الذات بصورة موهلة، ويوجد بالتالي، كما عفاً تشير تر تابلور، معارضة كبرى في الفلسفة كبر العلمانية المسيحية في ترويج العلمانية، وهي العلاقات غير المعترف بها والتي من غير الممكن الاعتراف بها.

هذه موهبة بالتركيز على السياسي، فإن دور الدين الأعظمي في الإسلام يُعتبر نافذة المربح مع ديمانيات السلطة، فالرسول كان، كما احتج، كالأول، كالأول، في محاضرة منوع *De la religion au laïcisme*، وحل حمة وشك، ولهذا يمكن أن يوصف بأنه عمل ما كان عليه أن يجعله سياسياً في سيرة كبر العلمانية الديني والعمل السياسي قد يتداخل كل التداخل، ومعظم مثل الشهاد، هي

ومن السخ مشتركاً مع المصحف، تظهر على سطح محتلف، لذلك، لأنها تقوم على استخدام أكثر أصول الفقه كما هو بدلاً من وحدة واحدة في هذه النواحي كلها تصادم معيار متداً، وهكذا تطلب ما كرامة الاختلاف، المصنف هو دال على ما كرامة، أن يعرف ما هو مشترك، إن الإسلام كما هو مرجع على المصحف العالمي هو ما يحل المشكلة المسيحية مع السلطة باروا المصحف

رخصة التعليق الأكاديمي والإعلامي الخاصة

لقد، باستكشف إلى أي حد يمكن أن يستغل التعليق المسيحي، درجة من الحرية لا تنافس لسياسي، لكن مداد أعزاد عن ذلك المستند الأوسع من التعليق الذي تشكل الأكاديمية والإعلام؟ قد تشارك أيضاً التبعات مسؤولين يمكن أن يقد من أفعالهم وأثرهم أنها تمثل مؤسسة مستمرة، لا يحتاج الأكاديميون ورجال الإعلام إلى الأخوة عن دماي مؤسساتي، أو حتى الكشف عما يتعلمه بشكل كامل بواسطة التعليق الإعلاميون والأكاديميون، بعض القيود على الحرية المشاركة بلا ريب، لكن في إمكانهم طرح أسئلة من غير الخاصة إلى أن يحرموا عهداً بأصناف، عندما في إمكانهم المشاركة بالأشكال من دون أن يعطروا إلى تعليم أي شيء

يطلق رجل الأكاديمية والإعلام النار من مواقع مختلفة، بما يتناول الآخرين بأن يكونوا الشاعرين في ما يتعلق بالمال، وتوقعهم وهي إمكانهم أن يكونوا مستقيمين أو مدافعين بحسب توقعهم أو تكتيكهم المضح، وليس لديهم أي معايير لمراسلة عملهم أمام الجمهور، باستثناء تلك المعايير المحدودة التي تحكم دورهم المعنى، يمكنهم الاستشهاد بتعليقات وروايات وإحصائيات بسيطة، كما لو أن مسؤوليتهم هي فقط نقل على عاتق السياسي أو موظف الحكومة، من دون أن يكونوا أنفسهم عرضة للاستشهاد بكتلامهم أو المصادرة حول براعتهم خارج أوقات عملهم، إنهم مدافعون عنقون وقضاة، وأصولهم جذلي، يرمزون القضية ويوجهون الاتهامات، وعرفوا هذا كله، تخلفهم يدعون بشكل متكرر، إلى التمييز من قدر الحرية التي يتمتعون بها إلى وصف جميع المصنف الأور، على الرغم من اختلاف مذكرهم عندما في الواقع، ويستخدم المخرج بشكل أو بآخر عهد بين أسس من دون أن يعطروا بها هم أنفسهم، أو أن ينصروا لديها أو يعطروا مسؤوليتها

وسمجد إسنادها من يمكن من الضرر، يمكنهم أن يقولوا عليها كلمة طردع كما لو أن لا شأن لهم بها.

هذا إذا لم يسر فيه غير عدم إدراكه للرواسب اللاسورية ولا التفكير المعيشي وما يصفه كقول مناهيهم بأصحاب متردد بأنه «الإنتماء حسب المنفعة»¹² لهم فقط، كما هم معجذون في أميهم بفساد الفصح لتحقيقهم والمصور ولـ والرهوولـ وقم الأبطال الأخلاقيون المليونـ معزل عن الفصح، لأهم بتعدلاته ما على ما أنشده عليهم كرامتهم وحرمتهم الذاتية، وإذا انصرفت هذه الحرية حتى استتابة الأخلاق كلها أو احترام لجميع الأخلاقيات مشككي عاشرتي، وهذا الأمر نفسه، تبقى طولاتهم الأخلاقية سارية لا يطعن فيها إلا الميرة التي يمتنع بها الأكاديمي والمعلق الإعلامي هي إصدار الأحكام الصواب من دون تحقق المسؤولية وهذا فالتا امتداد الفكر المنفصل، وهو ما يجعل فقدان الروابط لمرحلة ما بهذه الحداثة، إنه أيضا أكثر القرب يمكن من الفصح الأخلاقي المرحول الصرح من القواعد الملائم وعلى المرح، أن يقول طبقا إنه سيكون ضروري في نشاطات الميسر على شكل ما في الكلمة من معنى

من على يمكن شاعلي أدوار المسؤولية في الكلية أو الدولة أن يقوموا ردًا حتى بطول أخلاقية تحقق بسهولة لأنه على حسبهم¹³ إلى حشرهم واحدة بالخراب الصحيح، ولا يمكن السياسيين، بعيدا عن صروب مؤسسة وشق السلطة، أن يدحضوا عن أنفسهم إلا تحديث هي التغيرات الفصح، والتعب الفصح ومعنى تكلفة الفرصة البديلة، وطشكوى حول تكافة الشكوى وعلى السؤال ما إنه قال ليس بمتطور المصور السياسي، الذي معه غير لقب المبدأ المربع، أن تكون له طولة أخلاقية صحيحة قد يمنع صحة بها رماء، ومحتج أسب لا تمن أو لا يكشف عنها بسهولة من دون أن نشر المريد من الفصح المرد، إلا أن ينظر طرعا من السطة حسب المراجعة التي لا تحفل، وبما يكون حرة عن الحيزل السوسيوولوجي هو الأحدث في الاعتبار في أي صغرات يمكن أن تكمن مثل هذه الطولة الأخلاقية وفي أي مواقف يمكن أن تظهر

الطوطم الصيني: 298	الحسين الترويتسكي: 341
الطغاي الثاني: 214	الحسن قره داشي: 220
الطبعة الاستعمارية: 271	الحسن شمس الحسبي: 88
الطبعة الثانية: 289	الحسين الطغاي: 228
الطبعة السادسة: 288	الحركة المسيحية اليهودية: 158
الطبعة الثامنة: 288	الزبديفيلد: 138، 139، 282
الطبعة: 34، 44-47، 49، 49، 182، 189-191، 191-192، 192، 199-200، 200، 244، 244، 287، 288، 289، 289-290، 290، 297، 298، 299، 299	ترافريد توماس: 24
الطبعة الإثنية: 248-249	تركيا: 128، 133-134، 138، 148، 152، 185-186، 187، 192
الطبعة الإثنية: 272، 282	ترويتسكي، إليزابيث: 34
الطبعة الأخيرة: 270، 282، 128	ترويتسكي، القديس: 144
الطبعة الأولى: 118	تسيفيلد: 244
الطبعة الثانية: 118، 119، 120، 121، 122، 123، 124	تشارليستون، ليونارد: 87
الطبعة الثالثة: 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134	الطبعة الثانية: 278
الطبعة الرابعة: 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134	التشيد الإسلامي: 183
الطبعة الخامسة: 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134	التشيد الترويتسكي: 268
الطبعة السادسة: 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134	التشيد المسيحي: 188
الطبعة السابعة: 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134	الطرس، خورفري: 318
الطبعة الثامنة: 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134	تاتاروف، فريديريك: 227
الطبعة التاسعة: 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134	تاتاروف، هانا: 128
الطبعة العاشرة: 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134	تاتاروف، ليونارد: 268، 269، 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134
الطبعة الحادية عشرة: 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134	التصانيف الإثنية: 223
الطبعة الثانية عشرة: 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134	التصانيف الثانية: 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134
الطبعة الثالثة عشرة: 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134	التصانيف القديمة: 287، 288، 289
الطبعة الرابعة عشرة: 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134	التصانيف الحديثة: 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134
الطبعة الخامسة عشرة: 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134	التصانيف القديمة: 287، 288، 289
الطبعة السادسة عشرة: 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134	التصانيف الحديثة: 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134
الطبعة السابعة عشرة: 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134	التصانيف القديمة: 287، 288، 289
الطبعة الثامنة عشرة: 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134	التصانيف الحديثة: 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134
الطبعة التاسعة عشرة: 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134	التصانيف القديمة: 287، 288، 289
الطبعة العشرون: 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134	التصانيف الحديثة: 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134

التيوتوت: 142-143-144-145-146

التيوتوت: 147

التيوتوت: 148

التيوتوت: 149

التيوتوت: 150

التيوتوت: 151

التيوتوت: 152

التيوتوت: 153

التيوتوت: 154

التيوتوت: 155

التيوتوت: 156

التيوتوت: 157

التيوتوت: 158

التيوتوت: 159

التيوتوت: 160

التيوتوت: 161

التيوتوت: 162

التيوتوت: 163

التيوتوت: 164

التيوتوت: 165

التيوتوت: 166

التيوتوت: 167

التيوتوت: 168

التيوتوت: 169

التيوتوت: 170

التيوتوت: 171

التيوتوت: 172

التيوتوت: 173

التيوتوت: 174

التيوتوت: 175

التيوتوت: 176

التيوتوت: 177

التيوتوت: 178

التيوتوت: 179

التيوتوت: 180

التيوتوت: 181

التيوتوت: 182

التيوتوت: 183

التيوتوت: 184

التيوتوت: 185

التيوتوت: 186

التيوتوت: 187

التيوتوت: 188

التيوتوت: 189

التيوتوت: 190

التيوتوت: 191

التيوتوت: 192

التيوتوت: 193

التيوتوت: 194

التيوتوت: 195

التيوتوت: 196

التيوتوت: 197

الحركة الرومانية الكاثوليكية: 16، 182،
179، 187

حركة الطلاب المسيحية: 22

الحركة الكاثوليكية الكونجرسية: 144، 145

حركة الكنائس العمالية: 89

حركة طريق الأيمان: 221

حركة نيو شبي: 245

الحروب العرقية: 172

الحركة: 22-23، 49، 188، 192، 197-

199، 204، 206، 222، 240

201، 205، 222، 226-229

حرية الاختيار: 293

حرية الحركة: 87

الحزب الجمهوري (الولايات المتحدة
الأمريكية): 186

حزب العمال الأمريكي: 193

حزب العمال الأمريكي: 193، 244

الحزب القومي الهندي: 271

الحضارة الأمريكية: 187

الحضارة الأوروبية: 187

الحضارة الباروكية الكاثوليكية: 88

الحضارة الفرنسية: 228، 237

الحضارة المسيحية: 17، 23، 89، 84

205، 207، 239، 227

الحضارة الهندية: 237

الحضارة اليونانية الرومانية: 187

الحضارة الاجتماعية: 18، 139

الحضارة النيوكونية: 211

الحضارة الغربية: 200

الحضارة الغربية: 88

الحضارة الفرنسية: 117

الحضارة الهندية: 182، 200، 201

الحضارة: 202

الحضارة الإسلامية المسيحية: 817

الحضارة الاجتماعية: 43، 47، 181، 242

الحضارة الهندية: 201، 242

الحضارة الأمريكية على الطرق: (1893)

15-16، 18، 118، 119، 213

الحضارة الأمريكية الإنكليزية: 1893-1895

189، 122، 129

- ينظر أيضًا في: الإنكليزية (1442)-
C1899

- (1899-1900): 122

الحضارة الأمريكية: 1794-1795

183، 184، 129

- ينظر أيضًا في: الأمريكية (1794)

الحضارة الهندية الأولى: 1895-1896

209، 129

الحضارة الهندية الثانية: 1896-1897

189، 179، 195، 188

الحضارة على النهر: 129

الحضارة الهندية: 193

الحضارة الهندية: 194، 199، 238

الحضارة الهندية: 89

الحضارة الهندية: 45

الحضارة الهندية الهندية: 49

الحضارة الهندية الهندية: 49، 122، 126

179، 200

الخطاب القومي 283	حقوق المرأة المسلمة 224
الخطاب القومي 198-199	لجنة التحرير 14
الخطاب: 22، 289	لحكم لأمني 141، 113، 41
no	لحكم دولي 143
مارشوفس، واليد 281	لحكم الثيوقراطي المسيحي 251
ماروين، أكتافان: 22، 27، 219، 212	لحكم الليبرالي 40
داني، إيرون: 222	لحكم ملطاني: 218
داني، غوراند 39	لحكم المطلق البروتستانتي الإمبريالي: 128
داني، غريس: 14، 134-144، 211-212	لحكم المطلق التركي: 271، 48
دالاس (قرا لايت، المصلحة الأميركية): 18، 122	لحكم الأمريكي 141
دالمارك 144، 114، 229	موت: 282
دروس المظلية 281، 247، 274	موت: 11 أيلول / سبتمبر 2011 (قرا لايت، المصلحة الأميركية: 181، 122، 129، 128)
ديكنز 223، 244، 184	موت: مدحة ليلاند 18490-188
ديسندن (الجمهورية) 18	ألمانيا 282-283
الديمقراطية الأوربية: 11، 112، 181، 142	لجنة الاقتصادية: 24، 114، 211
الديمقراطية 242	لجنة الشبهة: 112، 278، 227، 228، 221
الديمقراطية الليبرالية 144	
ديفيد، جيمس (شعار: 122-123، 284)	
الديمقراطية: 22، 28، 137، 146، 139، 127، 133-134، 137، 244، 211	
281، 227	
الديمقراطية الأوروبية 143	
الديمقراطية الحاصرية: 111	
الديمقراطية المطلب 44	
ديري، كيرل: 48، 80	
ديري، كاترين (أيرل: 48، 128، 284)	
ديري، ماري: 44	
ديري، الأسطرالية 184	

ج

لجنة الاقتصادية: 24، 114، 211

لجنة التحرير: 12

لجنة التحرير: 12

لجنة التحرير: 12

لجنة التحرير: 12، 48، 46، 43، 41، 40

لجنة التحرير: 12، 114، 214، 212

لجنة التحرير: 12، 114

لجنة التحرير: 12

الفيزياء: 11-21، 27-39، 99، 41-49،

50، 60، 67، 68، 42، 69، 71،

82-87، 91، 97، 100، 102-103،

103، 104-106، 110-111،

113-116، 119، 121، 123-124،

127، 128، 137-138، 140، 141،

143، 144، 146-148، 150، 151،

158-160، 161-163، 166، 168،

172، 177، 180، 188-189، 190،

200، 202-204، 206-210، 214،

236-238، 242، 243، 244، 245،

246، 248، 249، 250-251، 254،

260، 267-269، 272، 278، 280،

277، 280-283، 283، 288، 289،

289، 290-292، 293، 294، 295،

320-322، 326

الفيزياء الكلاسيكية: 107، 148، 150، 157، 187،

243

الفيزياء الكلاسيكية: 82

الفيزياء الكلاسيكية: 103، 177، 188، 193،

202، 255، 264

الفيزياء الكلاسيكية: 199

الفيزياء الكلاسيكية: 248

الفيزياء الكلاسيكية: 271

الفيزياء الكلاسيكية: 194

الفيزياء الكلاسيكية: 148، 219، 280، 282،

290

الفيزياء الكلاسيكية: 219

الفيزياء الكلاسيكية: 178، 200، 279-280

الفيزياء الكلاسيكية: 171

الفيزياء الكلاسيكية: 110، 112،

الفيزياء الكلاسيكية: 107، 148، 150،

الفيزياء الكلاسيكية: 13، 22، 44، 46، 135،

149، 149، 152-154، 167، 206-208،

281، 287

الفيزياء الكلاسيكية: 179

الفيزياء الكلاسيكية: 227

الفيزياء الكلاسيكية: 183، 188، 197

الفيزياء الكلاسيكية: 145، 146، 148، 149،

227، 256

الفيزياء الكلاسيكية: 281، 282، 283،

284، 285، 286، 287، 288، 289،

290، 291، 292، 293، 294، 295،

296، 297، 298، 299، 300، 301،

302، 303، 304، 305، 306، 307،

310، 311، 312، 313، 314، 315،

316، 317، 318، 319، 320، 321،

322، 323، 324، 325، 326، 327،

328، 329، 330، 331، 332، 333،

334، 335، 336، 337، 338، 339،

340، 341، 342، 343، 344، 345،

346، 347، 348، 349، 350، 351،

352، 353، 354، 355، 356، 357،

360، 361، 362، 363، 364، 365،

366، 367، 368، 369، 370، 371،

372، 373، 374، 375، 376، 377،

378، 379، 380، 381، 382، 383،

390، 391، 392، 393، 394، 395،

396، 397، 398، 399، 400، 401،

402، 403، 404، 405، 406، 407،

408، 409، 410، 411، 412، 413،

414، 415، 416، 417، 418، 419،

420، 421، 422، 423، 424، 425،

426، 427، 428، 429، 430، 431،

432، 433، 434، 435، 436، 437،

438، 439، 440، 441، 442، 443،

444، 445، 446، 447، 448، 449،

450، 451، 452، 453، 454، 455،

الروحانية الجديدة 268	الروحانية الجديدة: المبادئ 117
الروحانية الغربية الحديثة (1880-1900) 28	الروحانية: الاستعداد 16
الروحانية المسيحية 219	- 20 -
الروحانية 18-19، 194، 273، 291	الروحانية الجديدة 159
رومانس الروايات المتعلقة بالأميرالية 1	الروحانية 128، 192، 248
186	الروحانية 17
الروح القدس: 49، 86، 142، 223، 298، 301	الروحانية: المبادئ 28
الروحانيات القديمة 133، 152، 187، 206، 299	الروحانيات المسيحية 128
الروحانية الأرثوذكسية 162	الروحانية 32-38
الروحانية الإنسانية 162	الروحانية الاقتصادية: 141، 182، 191
الروحانية الأرثوذكسية: 85	187، 191، 201، 213، 249
الروحانية الأميركية 182	الروحانية الفكرية: 201
الروحانية الأرثوذكسية 162	الروحانية: جون 18
الروحانية الرومانسية 191	الروحانية: يوتال 17
الروحانية المعاصرة: 191، 193، 194، 199، 199، 222	الروحانية 42، 49، 193، 213، 249
الروحانيون: 61، 191	الروحانية: المثالية 180، 182، 194، 238
الروحانية الأميركية 191	الروحانية: هيلين 117
الروحانية الأوروبية 127	الروحانية: 199-198، 201
الروحانية القديمة 127	الروحانية: 124
الروحانية الجديدة: 299	الروحانية: 128، 194، 200، 278
الروحانية الجديدة: 84	الروحانية الاقتصادية: 280
الروحانية: 27	الروحانية: 34-38
الروحانية: 188	الروحانية: 29
الروحانية: 283	الروحانية: 178
الروحانية: 147-148، 223	الروحانية: 289
الروحانية: 178-179	الروحانية: 188

العلوم الدينية: 223، 25
علمي: 44، 47، 218، 228، 248،
274

علم الأحياء: 293

العلم: 182، 187

العلمية: 101، 109، 121

العلميات: 143، 277

العلميات الطبيعية: 288

العلم الطبيعي: 287

العلم الحديث: 44-45، 23، 163، 268

علم الفيزياء: 183

العلم الطبيعي: 31، 33

علم الفلك: 23، 121، 179، 183،
187، 288، 292

العلم الفلكي: 222، 278،
287

العلم الفلكي: 11، 19، 34-35، 278،
286، 287، 294

العلم الفلكي: 19، 278

العلم الفلكي: 113، 248

العلم الفلكي: 8، 39، 49، 81، 132، 287،
289، 297

العلم الفلكي: 48، 73

العلم الفلكي: 45

العلم الفلكي: 192

العلم الفلكي: 18

علم الاجتماع: 18، 19، 28، 29، 32، 44،
46، 47، 48، 51، 183، 192،
291، 297، 298

علم الاجتماع: 192

علم الاجتماع: 43

العلوم الدينية: 223، 25

علمي: 44

العلوم الدينية: 223

العلوم الدينية: 84

ط

العلم الفلكي: 183، 177

العلم الفلكي: 183، 177

العلم الفلكي: 183

العلم الفلكي: 183

العلم الفلكي: 183

العلم الفلكي: 183

العلم الفلكي: 183

العلم الفلكي: 183

العلم الفلكي: 183، 177، 178، 179،
288، 292

العلم الفلكي: 183

العلم الفلكي: 183

العلم الفلكي: 183

العلم الفلكي: 183، 177، 178، 179،
288، 292

العلم الفلكي: 183، 177، 178

العلم الفلكي: 183، 177

العلم الفلكي: 183

العلم الفلكي: 183

العلم الفلكي: 183

العلم الفلكي: 183

العلم الفلكي: 183، 177، 178، 179،
288، 292

العلم الفلكي: 183

العلم الفلكي: 183، 177، 178

علم مصراع 208، 209	العلمة القسرية 87
علم مصراع القوس 111، 112	العلوم الاجتماعية 139، 140، 142
علم مصراع السياسي 111	العلوم الإنسانية 94
علم مصراع الطقوس 274	العلوم الطبيعية 113، 114
علم المصالح الإيماني 140، 142	علم مصراع 11، 12
علم الاقتصاد 217	العلوم الطبيعية 111
علم الاقتصاد الاجتماعي 11، 12، 14	العمل الحدي 127
علم التوزيع الاجتماعي 112	العمل السياسي 111، 112، 113
علم الحديث 118	العمل السياسي المسيحي 114، 115
علم المفسر 18	122
علم المعاني 109	العلمة الإلهية 116، 117، 118، 119
علم المعرفي 12، 14	120، 121، 124، 125، 127
علم الموسيقى 209	المعنى 11، 12، 14، 16
علم النفس 213	المعنى 11، 12، 14، 16، 18، 19، 20، 21، 22، 23
علم النفس الطوري 218-217	124، 125، 126، 127
علمانية 10، 12، 14، 16، 18، 19، 20، 21، 22، 23، 24، 25، 26، 27، 28، 29، 30، 31، 32، 33، 34، 35، 36، 37، 38، 39، 40، 41، 42، 43، 44، 45، 46، 47، 48، 49، 50، 51، 52، 53، 54، 55، 56، 57، 58، 59، 60، 61، 62، 63، 64، 65، 66، 67، 68، 69، 70، 71، 72، 73، 74، 75، 76، 77، 78، 79، 80، 81، 82، 83، 84، 85، 86، 87، 88، 89، 90، 91، 92، 93، 94، 95، 96، 97، 98، 99، 100، 101، 102، 103، 104، 105، 106، 107، 108، 109، 110، 111، 112، 113، 114، 115، 116، 117، 118، 119، 120، 121، 122، 123، 124، 125، 126، 127، 128، 129، 130، 131، 132، 133، 134، 135، 136، 137، 138، 139، 140، 141، 142، 143، 144، 145، 146، 147، 148، 149، 150، 151، 152، 153، 154، 155، 156، 157، 158، 159، 160، 161، 162، 163، 164، 165، 166، 167، 168، 169، 170، 171، 172، 173، 174، 175، 176، 177، 178، 179، 180، 181، 182، 183، 184، 185، 186، 187، 188، 189، 190، 191، 192، 193، 194، 195، 196، 197، 198، 199، 200، 201، 202، 203، 204، 205، 206، 207، 208، 209، 210، 211، 212، 213، 214، 215، 216، 217، 218، 219، 220، 221، 222، 223، 224، 225، 226، 227، 228، 229، 230، 231، 232، 233، 234، 235، 236، 237، 238، 239، 240، 241، 242، 243، 244، 245، 246، 247، 248، 249، 250، 251، 252، 253، 254، 255، 256، 257، 258، 259، 260، 261، 262، 263، 264، 265، 266، 267، 268، 269، 270، 271، 272، 273، 274، 275، 276، 277، 278، 279، 280، 281، 282، 283، 284، 285، 286، 287، 288، 289، 290، 291، 292، 293، 294، 295، 296، 297، 298، 299، 300، 301، 302، 303، 304، 305، 306، 307، 308، 309، 310، 311، 312، 313، 314، 315، 316، 317، 318، 319، 320، 321، 322، 323، 324، 325، 326، 327، 328، 329، 330، 331، 332، 333، 334، 335، 336، 337، 338، 339، 340، 341، 342، 343، 344، 345، 346، 347، 348، 349، 350، 351، 352، 353، 354، 355، 356، 357، 358، 359، 360، 361، 362، 363، 364، 365، 366، 367، 368، 369، 370، 371، 372، 373، 374، 375، 376، 377، 378، 379، 380، 381، 382، 383، 384، 385، 386، 387، 388، 389، 390، 391، 392، 393، 394، 395، 396، 397، 398، 399، 400، 401، 402، 403، 404، 405، 406، 407، 408، 409، 410، 411، 412، 413، 414، 415، 416، 417، 418، 419، 420، 421، 422، 423، 424، 425، 426، 427، 428، 429، 430، 431، 432، 433، 434، 435، 436، 437، 438، 439، 440، 441، 442، 443، 444، 445، 446، 447، 448، 449، 450، 451، 452، 453، 454، 455، 456، 457، 458، 459، 460، 461، 462، 463، 464، 465، 466، 467، 468، 469، 470، 471، 472، 473، 474، 475، 476، 477، 478، 479، 480، 481، 482، 483، 484، 485، 486، 487، 488، 489، 490، 491، 492، 493، 494، 495، 496، 497، 498، 499، 500، 501، 502، 503، 504، 505، 506، 507، 508، 509، 510، 511، 512، 513، 514، 515، 516، 517، 518، 519، 520، 521، 522، 523، 524، 525، 526، 527، 528، 529، 530، 531، 532، 533، 534، 535، 536، 537، 538، 539، 540، 541، 542، 543، 544، 545، 546، 547، 548، 549، 550، 551، 552، 553، 554، 555، 556، 557، 558، 559، 560، 561، 562، 563، 564، 565، 566، 567، 568، 569، 570، 571، 572، 573، 574، 575، 576، 577، 578، 579، 580، 581، 582، 583، 584، 585، 586، 587، 588، 589، 590، 591، 592، 593، 594، 595، 596، 597، 598، 599، 600، 601، 602، 603، 604، 605، 606، 607، 608، 609، 610، 611، 612، 613، 614، 615، 616، 617، 618، 619، 620، 621، 622، 623، 624، 625، 626، 627، 628، 629، 630، 631، 632، 633، 634، 635، 636، 637، 638، 639، 640، 641، 642، 643، 644، 645، 646، 647، 648، 649، 650، 651، 652، 653، 654، 655، 656، 657، 658، 659، 660، 661، 662، 663، 664، 665، 666، 667، 668، 669، 670، 671، 672، 673، 674، 675، 676، 677، 678، 679، 680، 681، 682، 683، 684، 685، 686، 687، 688، 689، 690، 691، 692، 693، 694، 695، 696، 697، 698، 699، 700، 701، 702، 703، 704، 705، 706، 707، 708، 709، 710، 711، 712، 713، 714، 715، 716، 717، 718، 719، 720، 721، 722، 723، 724، 725، 726، 727، 728، 729، 730، 731، 732، 733، 734، 735، 736، 737، 738، 739، 740، 741، 742، 743، 744، 745، 746، 747، 748، 749، 750، 751، 752، 753، 754، 755، 756، 757، 758، 759، 760، 761، 762، 763، 764، 765، 766، 767، 768، 769، 770، 771، 772، 773، 774، 775، 776، 777، 778، 779، 780، 781، 782، 783، 784، 785، 786، 787، 788، 789، 790، 791، 792، 793، 794، 795، 796، 797، 798، 799، 800، 801، 802، 803، 804، 805، 806، 807، 808، 809، 810، 811، 812، 813، 814، 815، 816، 817، 818، 819، 820، 821، 822، 823، 824، 825، 826، 827، 828، 829، 830، 831، 832، 833، 834، 835، 836، 837، 838، 839، 840، 841، 842، 843، 844، 845، 846، 847، 848، 849، 850، 851، 852، 853، 854، 855، 856، 857، 858، 859، 860، 861، 862، 863، 864، 865، 866، 867، 868، 869، 870، 871، 872، 873، 874، 875، 876، 877، 878، 879، 880، 881، 882، 883، 884، 885، 886، 887، 888، 889، 890، 891، 892، 893، 894، 895، 896، 897، 898، 899، 900، 901، 902، 903، 904، 905، 906، 907، 908، 909، 910، 911، 912، 913، 914، 915، 916، 917، 918، 919، 920، 921، 922، 923، 924، 925، 926، 927، 928، 929، 930، 931، 932، 933، 934، 935، 936، 937، 938، 939، 940، 941، 942، 943، 944، 945، 946، 947، 948، 949، 950، 951، 952، 953، 954، 955، 956، 957، 958، 959، 960، 961، 962، 963، 964، 965، 966، 967، 968، 969، 970، 971، 972، 973، 974، 975، 976، 977، 978، 979، 980، 981، 982، 983، 984، 985، 986، 987، 988، 989، 990، 991، 992، 993، 994، 995، 996، 997، 998، 999، 1000	العلمة القسرية 87

كنيسة سان مارتن في نايك (الهند) 122	كنيسة القديس يوحنا 119
الكنيسة القبطية 227	الكنيسة 17, 18-19, 23, 24, 26, 43
الكنيسة القسبية 49	44-46, 47, 48, 49, 59-64
الكنيسة الكاثوليكية 71, 74, 164, 178	82, 84, 89, 107, 113, 115
284, 287	121, 123, 125-126, 128
كنيسة القديس مارك الإثيوبية 189	140-148, 149-153, 154
كنيسة القديس بطرس (باريس) 112, 49	157, 158, 161-162, 164
163, 128	166, 167, 172-174, 180
الكنيسة الكاثوليكية 43, 48, 49, 71	182, 183, 184-187, 188
73, 89, 128, 134, 143, 145, 168	192, 193, 194-196, 197
168, 184, 185, 189-190, 196	200-203, 204, 205
كنيسة كاثوليكية 228	206, 207, 208, 209
الكنيسة الكاثوليكية 287	كنيسة الأرمن القسبية 114, 147, 284
كنيسة القديس نيكولا 122	كنيسة الأسقفية الأمريكية 194
الكنيسة الكاثوليكية 14, 147, 214	كنيسة مسكنها 228
كنيسة مارينا الشكر ستان 77	كنيسة الأرمن القسبية 112
الكنيسة المتحدة 171, 183	كنيسة الأرمن القسبية المصطفية 143, 144
الكنيسة المسيحية 171	186
كنيسة ملكوت الله القبطية العالمية 41	كنيسة ريفر 171
49, 71, 83, 227	كنيسة الإسكندرية 187
الكنيسة المورسية 17, 21	كنيسة الولدية 188
الكنيسة القبطية 171	كنيسة المسيح كورنثوس 161, 115
الكنيسة القبطية الشرقية 28	كنيسة كاثوليك الأسقفية اليهودية 228
القديس 21, 22, 28	كنيسة المسيح 112
كورن 71	كنيسة القديس 188
كورنثوس، يوحنا 12-13, 23, 24, 25	الكنيسة الرومانية الكاثوليكية 13, 77
كورنثوس، القديس 289	194, 225, 248
كورنثوس، القديس 49, 87, 88, 78, 89	كنيسة سان جيفري (باريس) 81
279	كنيسة سان غيبي (سانت لوكا) 221

المجتمع القروي الفلسطيني: 143	مسيحية سائر القل والمصايف: 133، 149
المجتمع العشائلي: 38	ماتسويل، غيليد: 82-83
المجتمع الصناعي الحضري: 40، 46، 20	ماتسويل، ديفيد: 249
المجتمع المالي: 266، 27	ماتسويل، ديفيد: 24
المجتمع الفلسطيني: 209، 201	ماتسويل: 154
المجتمع العربي: 43-44	ماتسويل، ديفيد: 28، 27، 88، 83
المجتمع القروي: 18	ماتسويل، ديفيد: 22
المجتمع القروي: 172	ماتسويل، ديفيد: 182
المجتمع الشبي: 24-25	ماتسويل، ديفيد: 229
المجتمع المستعبد: 10	ماتسويل، ديفيد: 27، 254
المجتمع النرويجي: 44	ماتسويل، ديفيد: 251، 258، 251
المجتمعيات الأوروبية: 149، 138	ماتسويل، ديفيد: 250
المجتمعات الأوروبية الكاثوليكية: 49	ماتسويل، ديفيد: 258
المجتمعات الهندية: 248	ماتسويل، ديفيد: 258
المجتمعات الفرنسية: 274	ماتسويل، ديفيد: 258
المجتمعات الشرقية التقليدية: 201	ماتسويل، ديفيد: 258
المجتمعات الكاثوليكية: 9	ماتسويل، ديفيد: 258
المجتمعات المسيحية: 218، 217	ماتسويل، ديفيد: 258
المجلة الأوروبية لعلم الاجتماع: 43، 47	ماتسويل، ديفيد: 258
مجلة الدين المعاصر: 13	ماتسويل، ديفيد: 258
المجتمع الهولندي: 204	ماتسويل، ديفيد: 258
مجمع التراث الوطني: 148	ماتسويل، ديفيد: 258
المجموعات الدينية الأمريكية: 213	ماتسويل، ديفيد: 258
مجموعات إيجل إلى آسيا: 28	ماتسويل، ديفيد: 258
المجتمعات: 128، 43، 43	ماتسويل، ديفيد: 258
المجتمعات: 85، 44	ماتسويل، ديفيد: 258
المجتمعات اليهودية: 133	ماتسويل، ديفيد: 258
المجتمعات اليهودية: 278، 28، 22	ماتسويل، ديفيد: 258

المسيحية الإيجية: 82, 87, 88	المسيحية النورية: 281
المسيحية الإنجليكانية: 82, 112, 128, 184, 185	مغربيون: 148, 149, 128, 132
المسيحية الكاثوليكية: 63	المسيحية المشرقية: 188, 189, 217, 222
المسيحية اللوثرية: 153	مذهب النسطورية: 218
المسيحية القبطية: 75, 82	مسيحية الكسبية: 111, 112
مسيحيون الشرق الأوسط: 117	مسيحيون الشرق الأوسط: 148, 149, 188, 189
مسيحيون صهيونيون: 271	مسيحيون سوريا: 128, 129, 131, 132, 133, 134, 135, 136, 137, 138, 139, 140, 141, 142, 143, 144, 145, 146, 147, 148, 149, 150, 151, 152, 153, 154, 155, 156, 157, 158, 159, 160, 161, 162, 163, 164, 165, 166, 167, 168, 169, 170, 171, 172, 173, 174, 175, 176, 177, 178, 179, 180, 181, 182, 183, 184, 185, 186, 187, 188, 189, 190, 191, 192, 193, 194, 195, 196, 197, 198, 199, 200, 201, 202, 203, 204, 205, 206, 207, 208, 209, 210, 211, 212, 213, 214, 215, 216, 217, 218, 219, 220, 221, 222, 223, 224, 225, 226, 227, 228, 229, 230, 231, 232, 233, 234, 235, 236, 237, 238, 239, 240, 241, 242, 243, 244, 245, 246, 247, 248, 249, 250, 251, 252, 253, 254, 255, 256, 257, 258, 259, 260, 261, 262, 263, 264, 265, 266, 267, 268, 269, 270, 271, 272, 273, 274, 275, 276, 277, 278, 279, 280, 281, 282, 283, 284, 285, 286, 287, 288, 289, 290, 291, 292, 293, 294, 295, 296, 297, 298, 299, 300, 301, 302, 303, 304, 305, 306, 307, 308, 309, 310, 311, 312, 313, 314, 315, 316, 317, 318, 319, 320, 321, 322, 323, 324, 325, 326, 327, 328, 329, 330, 331, 332, 333, 334, 335, 336, 337, 338, 339, 340, 341, 342, 343, 344, 345, 346, 347, 348, 349, 350, 351, 352, 353, 354, 355, 356, 357, 358, 359, 360, 361, 362, 363, 364, 365, 366, 367, 368, 369, 370, 371, 372, 373, 374, 375, 376, 377, 378, 379, 380, 381, 382, 383, 384, 385, 386, 387, 388, 389, 390, 391, 392, 393, 394, 395, 396, 397, 398, 399, 400, 401, 402, 403, 404, 405, 406, 407, 408, 409, 410, 411, 412, 413, 414, 415, 416, 417, 418, 419, 420, 421, 422, 423, 424, 425, 426, 427, 428, 429, 430, 431, 432, 433, 434, 435, 436, 437, 438, 439, 440, 441, 442, 443, 444, 445, 446, 447, 448, 449, 450, 451, 452, 453, 454, 455, 456, 457, 458, 459, 460, 461, 462, 463, 464, 465, 466, 467, 468, 469, 470, 471, 472, 473, 474, 475, 476, 477, 478, 479, 480, 481, 482, 483, 484, 485, 486, 487, 488, 489, 490, 491, 492, 493, 494, 495, 496, 497, 498, 499, 500, 501, 502, 503, 504, 505, 506, 507, 508, 509, 510, 511, 512, 513, 514, 515, 516, 517, 518, 519, 520, 521, 522, 523, 524, 525, 526, 527, 528, 529, 530, 531, 532, 533, 534, 535, 536, 537, 538, 539, 540, 541, 542, 543, 544, 545, 546, 547, 548, 549, 550, 551, 552, 553, 554, 555, 556, 557, 558, 559, 560, 561, 562, 563, 564, 565, 566, 567, 568, 569, 570, 571, 572, 573, 574, 575, 576, 577, 578, 579, 580, 581, 582, 583, 584, 585, 586, 587, 588, 589, 590, 591, 592, 593, 594, 595, 596, 597, 598, 599, 600, 601, 602, 603, 604, 605, 606, 607, 608, 609, 610, 611, 612, 613, 614, 615, 616, 617, 618, 619, 620, 621, 622, 623, 624, 625, 626, 627, 628, 629, 630, 631, 632, 633, 634, 635, 636, 637, 638, 639, 640, 641, 642, 643, 644, 645, 646, 647, 648, 649, 650, 651, 652, 653, 654, 655, 656, 657, 658, 659, 660, 661, 662, 663, 664, 665, 666, 667, 668, 669, 670, 671, 672, 673, 674, 675, 676, 677, 678, 679, 680, 681, 682, 683, 684, 685, 686, 687, 688, 689, 690, 691, 692, 693, 694, 695, 696, 697, 698, 699, 700, 701, 702, 703, 704, 705, 706, 707, 708, 709, 710, 711, 712, 713, 714, 715, 716, 717, 718, 719, 720, 721, 722, 723, 724, 725, 726, 727, 728, 729, 730, 731, 732, 733, 734, 735, 736, 737, 738, 739, 740, 741, 742, 743, 744, 745, 746, 747, 748, 749, 750, 751, 752, 753, 754, 755, 756, 757, 758, 759, 760, 761, 762, 763, 764, 765, 766, 767, 768, 769, 770, 771, 772, 773, 774, 775, 776, 777, 778, 779, 780, 781, 782, 783, 784, 785, 786, 787, 788, 789, 790, 791, 792, 793, 794, 795, 796, 797, 798, 799, 800, 801, 802, 803, 804, 805, 806, 807, 808, 809, 810, 811, 812, 813, 814, 815, 816, 817, 818, 819, 820, 821, 822, 823, 824, 825, 826, 827, 828, 829, 830, 831, 832, 833, 834, 835, 836, 837, 838, 839, 840, 841, 842, 843, 844, 845, 846, 847, 848, 849, 850, 851, 852, 853, 854, 855, 856, 857, 858, 859, 860, 861, 862, 863, 864, 865, 866, 867, 868, 869, 870, 871, 872, 873, 874, 875, 876, 877, 878, 879, 880, 881, 882, 883, 884, 885, 886, 887, 888, 889, 890, 891, 892, 893, 894, 895, 896, 897, 898, 899, 900, 901, 902, 903, 904, 905, 906, 907, 908, 909, 910, 911, 912, 913, 914, 915, 916, 917, 918, 919, 920, 921, 922, 923, 924, 925, 926, 927, 928, 929, 930, 931, 932, 933, 934, 935, 936, 937, 938, 939, 940, 941, 942, 943, 944, 945, 946, 947, 948, 949, 950, 951, 952, 953, 954, 955, 956, 957, 958, 959, 960, 961, 962, 963, 964, 965, 966, 967, 968, 969, 970, 971, 972, 973, 974, 975, 976, 977, 978, 979, 980, 981, 982, 983, 984, 985, 986, 987, 988, 989, 990, 991, 992, 993, 994, 995, 996, 997, 998, 999, 1000

مؤسسه الدراسات العربيه: 14	مؤرخ (العماليق): 19، 128، 129، 130، 131
مؤسسه الشرق الاوسط: 278	ن
موسى (الشيخ): 178، 188-189، 223	نابليون بونابرت: 128، 129
نورسيفي: 18، 106، 112، 121، 132، 204-229	نابيه: 48، 128، 188، 204، 278
نورسيفي: 197	نابيه: 188، 189
نورسيفي: 127	النخبه الاكثريه: 241
نورسيفي: 148، 119	النخبه الاسلاميه: 123
نورسيفي: 181	النخبه الشيعه: 148
نورسيفي: 84	النخبه القوميه: 48
نورسيفي: 28	النخبه السياسيه: 278
نورسيفي: 82	النخبه العلمانيه: 118، 128، 132، 133
نورسيفي: 227	257، 241، 188، 167
نورسيفي: 88، 188، 172، 187، 218	النخبه العلمانيه القوميه: 117
247-248، 257، 278	النخبه الفكرية: 217
نورسيفي: 184	النخبه الكاثوليكيه: 130
نورسيفي: 81، 106، 121، 272	النخبه الكنسيه: 128
نورسيفي: 132	النخبه القوميه: 48، 128، 132، 133
نورسيفي: 218	134
نورسيفي: 82	النخبه العلمانيه: 118، 128، 133
نورسيفي: 218	النخبه العلمانيه: 128
نورسيفي: 88	النخبه الاجتماعيه: 48
نورسيفي: 82، 84، 118	النخبه القوميه: 82
نورسيفي: 84، 118، 134	النخبه الكنسيه: 88، 87
نورسيفي: 81	النورج: 51، 106، 114، 144، 241
نورسيفي: 223	نورسيفي: 281
نورسيفي: 175	نورسيفي: 12
نورسيفي: 272	نورسيفي: 18
نورسيفي: 81	نورسيفي: 18

وزيرون، ملك، وإمام: 229، 24
 وسائل الاتصال الحديثة: 47، 48، 71، 81
 278، 279، 284، 285
 رستمبستر القنصل: 84، 86، 113-113،
 268
 القومي الاجتماعي: 142، 143، 148، 228
 القومي الاشتراكي: 188
 القومي العربي: 42، 78، 817-818
 القومي الثاني: 82، 78، 87، 113، 243-
 258، 264، 266
 القومي القومي: 114، 244
 القومي الكاثوليكي: 248
 والقائد: الإرساء، الأمير: 259
 حركة الانجلاء للتنمية: طريق القبول: 62
 الولايات المتحدة الأمريكية: 38، 63، 67،
 89، 93، 98، 97، 98، 99-100، 102-
 74-73، 99-98، 98، 100، 102، 107،
 109، 110، 119-119، 118-120،
 128، 132-132، 143-143، 146-
 151، 156، 160، 167، 168-168،
 171، 175، 176-176، 178، 181-
 182، 183-183، 183-183، 187-
 197، 200-200، 203-203، 212-
 221، 222-222، 223-223، 227-
 287، 288، 289، 290-291، 294-
 299، 300-300، 302-302، 303-
 308، 309، 312-312
 - خطر أيضًا: 314
 وإمام الأركان: 312، 319
 وإمام القائل: إمام، إنكار: 122
 وزير، عبد: 188، 212

القسبياني: 229، 271
 هي، عاري: 278
 جيل، جيل: 282
 جيل، جيل: 75
 جيلان، جيل: 100، 101
 الجينية: 187
 الخدمة الاجتماعية: 188، 189
 الخدمة الاجتماعية: 147
 الخدمة الإنسانية: 183
 الخدمة الإنشائية السياسية: 184
 الخدمة الروسية السوفياتية: 114، 187، 188
 الخدمة السوفياتية: 114
 الخدمة المدنية: 113
 الخدمة المدنية: 184
 الخدمة الكاثوليكية الاجتماعية: 184
 هي، شعبي: 227
 هو:
 وإمام، وزير: 217
 وإمام، وزير: 184
 وإمام: 82-82، 112، 148، 148،
 178، 188، 188-188، 178
 الواقعية السياسية: 228، 271
 وإمام، جيل: 187
 الواقعية: 22، 24، 282، 188، 178، 178
 الواقعية المدنية: 121-122، 122، 128-
 الواقعية المدنية: 188
 الواقعية المدنية: 181
 الواقعية الإنسانية: 179

اليهود: 74، 88، 112، 115، 127، 188-
278، 284-287، 288، 388

اليهود الأخير كون: 188

اليهودية: 24، 217، 138، 198، 228،
229، 238، 244-249، 248

اليهودية الكتابية: 187

بروكليم القلبيون: 187، 188

بر حنا بن اسحق الثاني (النبأ): 137

بر حنا اللاهوتي: 142

برعم، يهوذا: 122

برفيلافيا: 148

برفيلافيا (المسكوب): 138، 139-144

برفيلافيا الثاني (النبأ): 182

برفيلافيا: 138، 144

أيرتال: 48، 113، 118، 117، 148،
149، 154، 155، 182، 187

289، 292، 294، 295-298

أيرتالون: 118، 122، 156، 187،
188

أيرتال، تشارلز: 877

أيرتال، الكاردينال: 324

أيرتال، يهوذا: 182، 183، 184، 187-190،
198، 199

أيرتال، دافيد: 18

أيرتال (الربط): 80، 111، 122، 124،
182

أيرتالون: 120

أيرتال، يهوذا: 44، 48، 50

أيرتال

أيرتال: 48، 82، 144-145، 178-179

أيرتالون: 181

أيرتال، كارول: 275

أيرتال: 212، 248

أيرتال، القبطي: 128

أيرتالون: 274، 278

أيرتال: 284، 288